

کتابخانه مجلس شورای اسلامی  
تهران  
مهر ماه ۱۳۷۷

ul

[illegible]

<p>کتابخانه مجلس شورای اسلامی</p> <p>کتاب</p> <p>مؤلف</p> <p>موضوع</p> <p>شماره اختصاصی</p>	<p>جمهوری اسلامی ایران</p> <p>شماره ثبت کتاب</p> <p>۲۱۰۹۵۹</p>
---	--





# AKBANK

کتابخانه مجلس شورای اسلامی

کتاب

موضوع

شماره انحصاسی (۵۷۵)

شماره ثبت کتاب

جمهوری اسلامی ایران

۲۱۹۹۹

کتابخانه مجلس شورای اسلامی



بعض الكذب فلا تقعدوا في الهم وانما الهم

رسول الله وجيت ربي المخلصين وخرج **ح** من  
عمران بن حصين وابن مسعود رضي الله عنهما  
ان النبي عليه السلام قال حين الباعث في يوم  
ثم الذين يلوينهم وخرج **م** من عاتكة رضي الله عنها  
انك دخلت رجل النبي عليه السلام ان الناس خرجوا في القربى  
الذي انا فيهم ثم الغاني ثم الثالث وخرج **ح** من الكذب  
الله عنه انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تسبوا  
اشحائي فان احدهم لو انفق مثرا خذوه بما بلغ هذا احدهم  
ولا تصفوه وخرج **م** من عبد الله بن مسعود  
رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اللهم ابدني اصحابي لا تخذ  
هم غرضي مني فبين احبهم بغير احبهم ومن ابغضهم  
يبغض ابغضهم ومن اذا هم فقد اذني فقد اذني الله تعالى  
ومن اذني الله تعالى فيو يشك ان ياخذ وخرج **م** من النبي  
رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يكر  
وعمر رضي الله عنهما سيدا من اهل الجنة من الاولين  
اي اولادهم

والاخرين الا النبيين والمرسلين وخرج **ح** من الكذب  
الله قال ما من نبي الا ولد من اهل السماء وزيد بن  
نص اهل الارض فاما من من السماء فزبير بن  
واما من من اهل الارض فابوبكر وعمر رضي الله عنهما  
وخرج **ح** من محمد بن الحنفية رضي الله عنه قلت لابي القاسم  
خير بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ابو بكر رضي الله عنه قلت  
من ثم قال عمر رضي الله عنه وخير من ان اقول ثم من فيقول عثمان  
رضي الله عنه قلت ثم انت قال ما ان الارجل من المسلمين و  
خرج **ح** من عاتكة رضي الله عنها انها قالت سمعت  
رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا ينبغي لقوم فيهم ابو  
بكر رضي الله عنه ان يؤمرهم فخرج **ح** منها ان هم  
بن الخطاب رضي الله عنه قال ابو بكر سيدنا وخيرنا و  
احبنا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وخرج **ح** من  
جابر رضي الله عنه انه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول  
بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال في الناس خاتبة فوال



عشر وعشمان وعلموا <sup>عليهم السلام</sup> انما <sup>عليهم السلام</sup> لم يكونوا  
 اصحابا بالابكر ويستحق المصحة <sup>وقال ابو بكر الصديق</sup> لم يكن  
 من الصحابة رضوان الله تعالى عليهم <sup>عنه</sup> كذا لان الله  
 تعالى استباه صاحباً بقوله <sup>ان يقول</sup> لا تخذون في  
 النظر بيه ومن انكر امامة <sup>ابى بكر الصديق</sup> رضي الله عنه  
 فهو كافر في الصحيح وكذلك من انكر خلافة عمر رضي الله عنه  
 في صحيح الاقوال انتهى **الفصل الثاني** في العلوم <sup>ومنها</sup>  
 وسندوب اليها **الذوق الاول** في الماء <sup>ومنها</sup>  
**الصف الاول** في فروض الدين وهو علم الحلال والحلال  
 فاستلوا اهل الذكر ان كنتم لا تعلمون <sup>وخرج</sup> من انفس  
 رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم طلب  
 العلم فريضة على كل مسلم وصلاة وقال في تعليم المتعلم <sup>ويقرض</sup>  
 على العلم طلب ما يتبع له <sup>حاله في الحق</sup> حاله في حاله كان فانه  
 لا بد له من الصلوة فيقرض عليه علم ما يتبع له في صلوة  
 بقدر ما يفي <sup>بذ</sup> فرض الصلوة <sup>ويجب</sup> عليه بقدر ما

المقصود لغرض او ثلاثة انواع

ما يؤدي به الى <sup>الواجب</sup> لان <sup>ما يتبع</sup> الى اقامة <sup>الواجب</sup>  
 الرضا يكون فرضا <sup>وما يتبع</sup> الى اقامة <sup>الواجب</sup> يكون  
 واجبا وكذلك في الصوم <sup>والزكاة</sup> ان كان له مال والحق ان <sup>يجب</sup>  
 عليه وكذلك في الزكاة ان كان يتجار <sup>يشترى</sup> ثم قال وكل من  
<sup>انتهى</sup> من المعاملات <sup>والحرف</sup> يفترض عليه علم  
 المتحرز من <sup>المرام</sup> فيه وكذلك يفترض عليه علم احوال  
 القلب من <sup>التسوية</sup> والاناية <sup>والخشية</sup> والرضا <sup>فان</sup> واقع  
<sup>في</sup> احوال <sup>الشر</sup> في ذلك <sup>في</sup> سبيل الاخلاق <sup>محمود</sup>  
 والجمل والجين والجماعة والتكليف والتواضع والعفة والاسراف  
 والتقييد <sup>في</sup> غيرها فان التكبير <sup>والجمل</sup> والاسراف <sup>مكرم</sup>  
 ولا يمكن التفرغ عنها الا بعلمها وعلم ما يفادها فيقرض  
 على كل انسان <sup>علمها</sup> انتهى حاصل ان العلم تابع للمعلوم  
 فان لم يكن <sup>حسب</sup> وان <sup>تقلا</sup> فتقر وكذلك الامر بالمعروف  
 والنهي عن المنكر <sup>غير</sup> اشهر <sup>على</sup> سبيل الكفاية <sup>وعلم</sup> الحلال على سبيل  
 الكفاية <sup>ومن</sup> اشتاد <sup>المراسنة</sup> والجماعة <sup>الذي</sup> سبق ذكره وتوزيع  
<sup>الى</sup> <sup>النور</sup>

انما هو واحد ما فرض وان اجبا او مكررا



بالاستدلال المرفوع عن **الشيخ الشافعي** في فروض  
الكفاية وهو ما يتعلق بحال الخبر اعني ان ينفذ كماله وعلم  
التفسير والحديث والاصول والقرآن **واما الحساب**  
فمحتاج اليه في كثير من المسائل الخصة **فاما** الذي لا يبعد  
فقد اقول ان يخرج العلم **لا ينفذ كماله** على  
ان يكون فرض كفاية **وضريح** الغرض في وجهه **انما** هو  
واقفا العلوم العربية في بستان العارفين اعلم ان العربية  
ليست افضل هي سائر اللغات فمن تعلمها وعلمه غريب فهو **مما**  
جوز لان الله تعالى نزل القرآن بلغته **العربية** فمن تعلمها  
فان يد يفهم به ظاهر القرآن ومعاني **الآيات** التي هي **والذي**  
يقضيها **الاصلا** اعني ان يكون **يسهل** الى الفريض فرض وكذا  
في الواجب وفيه كونه فرض كفاية **فان** العلوم الشرعية  
متوقفة عليها **النوع الثاني** في المنزلة **وهو** ما زاد  
على قدر الحاجة من علم الكلام وعلم التفسير **واما** الاول فقد  
قال في الخلاصة تعلم علم الكلام **والانظر** في المناظر ورا  
قدرة الحاجة منه **عند** انتهى وقال في البزاري **ورفع** الحکم

في بيان ما يحتاج اليه في كل علم

الحکم **والنشاط** الذهب **يحتاج** الى **في** الشان **وخاتمة**  
في النوان **قال** اي **نصير** رحمة الله تعالى **بلغنى** ان **حياتين**  
الى حيفت كان **يحتاج** الى علم الكلام **فمنها** من ذلك **ابو حنيفة**  
رحم الله عليه **فقال** **من** قد رايتك **تتلمذ** في الكلام **فما بالك**  
**تتلمذ** **عند** **فقد** **يحتاج** **لنا** **تتلمذ** **وكل واحد** **منا** **كان** **الطريق**  
**والاستغناء** **ان** **ننزل** **والنعم** **تتلمذ** **اليوم** **وكل واحد**  
**يريد** **ان** **يترك** **صاحبه** **او** **امرا** **ان** **يترك** **صاحبه** **ومن** **الى**  
**امرا** **ان** **يترك** **صاحبه** **فذكر** **قبل** **ان** **يترك** **صاحبه** **ومن** **الى**  
**الليث** **الى** **فقط** **وهو** **كان** **يسمى** **قندي** **متقدما** **الى** **زمان**  
**على** **الفقيه** **الى** **الليث** **رحمة** **الله** **تعالى** **قال** **من** **اشتغل** **بالكلام** **فحي**  
**استفيد** **من** **العلماء** **وعلى** **الى** **حيف** **رحمة** **الله** **تعالى** **قال** **يكرم**  
**المقوض** **في** **الكلام** **مما** **يحتاج** **تدبره** **واذا** **وقعت** **شبهة** **وجب**  
**اذا** **العلم** **يكون** **على** **شاطي** **البحر** **ينبغي** **ان** **لا** **يدفع** **نفسه**  
**في** **البحر** **وان** **وقع** **وجب** **عينا** **اخر** **اجا** **استمر** **اقبل** **اخذ** **انه**  
**فرض** **كفاية** **لكن** **لا** **ينبغي** **ان** **يأمله** **او** **تعمده** **الا** **كل** **ذلك**

شأنه



مقدس حميد والاعجاب عليه الخ الى هذا هو الباب الهادى واما  
 الثاني ففيه **د** من بين هياكله وفي الكهنة من  
 فوهم من اقتبس علما من الجود **المتن** **المتن** **المتن** **المتن**  
 السحر ما زاد وقال في الخلاصة وتعلم علم الجود قدر  
 ما تعلم من قيت الصلوة والقبلة **المتن** **المتن** **المتن** **المتن**  
 حرام انتهى وفي بستان العارفين ولو تعلم من علم الجود  
 متدانا ما يعرف به الحساب فلا باء بسريه ولا يتبدل  
 عليه اذا تعلم متدانا ما يعرف به القبلة واهل الحساب  
 انتهى وفي تعليم المعلم بعلم الجود بمنزلة المرض فتعلم حرام  
 لانك يضر ولا ينفع والمهرب من فضة الله كما وقدره **المتن**  
 ممكن انتهى **اقول** ناهي حرام من علم الجود ما يتعلق  
 بالاحكام كقولهم اذا وقع كسوف او غيب او زلزلة او  
 نحوها في زمان كذا واما معرفة القبلة والصلوة فيحصل  
 بالعلم المسمى بالهيئة فلما كانا بشرط اداء الصلوة **المتن** **المتن**  
 فترى بالتحري والامان **المتن** **المتن** **المتن** **المتن**

في  
 في

التحري والمعرفة في الاثر تعالى به واما ان يجب فلا اذ لا  
 انحصار الاسباب فيه ولا يلزم اليقين فيها ما يليق الظن  
 وانتهى **المتن** **المتن** **المتن** **المتن** **المتن** **المتن** **المتن** **المتن**  
 فلا يتبع الشك في كل احد اذ لا يكلف الله نفسا الا  
 نسفها **المتن** **المتن** **المتن** **المتن** **المتن** **المتن** **المتن** **المتن**  
 قبله وطوله ولا يمكن تلك التقليد من لم يعرف عدلته  
 فلا يوجب العقل واما سائر علوم الفلاسفة فالمنطق  
 داخل في الكلام والهندسة مباح واللاهيات ما يخالف **المتن**  
 الشرع خيل من كنه لا يجوز تحصيله والنظر فيه الا على  
 وجه الرد وقد استقصى في الكلام وثبوت فقهه فداخل في  
 الكلام ايضا **المتن** **المتن** **المتن** **المتن** **المتن** **المتن** **المتن** **المتن**  
 لهيات وقد عرفت حالها ومالم يخالف لم يمنع منه واما  
 السحر واليهجات ونحوهما من الشرور والمعاصي فيجوز  
 تعلمها للاحتراز عنها كما قيل عرفت للشر لكن لتوقية **المتن**  
 ومن لم يعرف الشر يقع فيه واما المناظر والميلة فيها

احتراز



ففي الخلاصة القويمة والهيئة في الشاكلة ان شملهم معتمداً  
شدوا وتكلموا على الانصاف بلا تعنت بكم وكلامكم غير متبر  
متدلكن على الانصاف بلا تعنت قالوا كلامهم مع من يسهل التعنت  
ويريد ان يطرده لا يكره ويحتال كل حيلة ليدفع عن نفسه لان  
الهيئة لدفع التعنت مشروعة قالوا <sup>العلم</sup> ~~بما لا يسهل التعنت~~  
القاضي الامام يقول ان المراد تخجيل الخصم بكم قالوا لست  
في موضع آخر وعندى لا يكره ويجنى عليه الكفر انتهى والاوى  
في مانت ان لا يظن احداً ان قلما يوجد من يريد الظهار  
العقاب **الفصل الثالث** في المنذوب اليه وهو معرفة  
فضائل الاعمال ونوافلها وتسننها ومكروهها وفروض  
الكتابة فيما وجد التائم بها والصحاح وانما هي اذ لا تفوق  
العين والكتابة ووجهها وحضرها بالعلم قال في بيان  
العارفين يستحب للرجل ان يعرف من الطبيب مقدار ما  
يجب عما يفر به يد انتهى ولا يجب له العلم او لا يجب  
قال في الخلاصة رجل يستطلق بطنه او لم يمدت عيناه

عيناه فلم يعلم حتى اضاعه ومات لا اشم عليه وفرق  
بين هذا وبين ما اذا صام ولم ياكل وهو قادن  
حتى مات بانه وفوق ان الاكل مقدار وقتك فرض لان  
فيه شبهة يقين فاذا ترك كان مثلاً لنفسه ولا كذا  
<sup>في الجوع</sup> ~~في الجوع~~ لان الصوم بالمعالي غير معلوم وقد  
في حصول النجاسة او اعلم ان الاسباب المزيلة للضرر  
تنقسم الى مقطوع بدك الماء المزيل لضرر العطش والجوع  
المزيل لضرر الجوع والمزيفون كالتقصير والحجامة وشرب  
المشرب ويساين ابواب الطب اعني معالجة البرودة بالحرارة  
بالبرودة وهي الاسباب الظاهرة في الطب والموهوم كما  
لكي والرقية <sup>العلم</sup> ~~العلم~~ فليس تركه من التوكل بل تركه  
عند خوف الموت واما الموهوم فشرط التوكل تركه  
اذ لم يوصف رسول الله صلى الله عليه وسلم المتوكلين و  
ذلك في حديثه بل قلنا ان رسول الله عليه الصلوة والسلام  
فيما رواه ابن مسعود رضي الله عنه انه قال قال علي السلام

ومعالجة للاوقاف







نعرضوا عليه وقالوا انك شئت من الذي نقال ما  
انما جاء به رسا من الله تعالى منكم ان يرفع اخاه فليعمل  
ويجعل ان الذي من الذي بين العاقبة في الداء من نفسه  
واما اذا عرف ان العاقبة من الله تعالى والله سبب  
لا باس به وقد جاءت الاغانى في الحاجة الى ان النبي  
صلى الله عليه وسلم لا يخرج يوم احد واوى جرحه  
يعظم قد بلى وروى ان رجلا من الانبياء روى في الكوفة  
على وجهه فامر بذلك النبي عليه السلام فكون في الكوفة النبي  
عليه السلام كان ير في بالمعوقين والاعاقرة والكثير  
من ان يخصى انتهى ثم ان هذا الذي هو الموهوم ليس بمكلى  
بل قد يكون من المظنون بل من المكلفين وهذا امر بالمشي  
في قطع السارق لئلا ينقض الوعلاء وهذا النظر من الوهي  
يومهم الجوان كقربان بل هو حرام اخذت في كونه كقربان  
قاضي خان وغيره فظهر ان الطبيب ليس بفرض بل هو مستحب  
مندان وقال الغزالي في الاحياء انه فرض كفاية فاذا فرغ

السالك

السالك من فرض العين ووجد من يقوم بنفس كفاية  
اولم يوجد في نفسه ايضا ان يشاء اقبل على  
العبادة وان يشاء اقبل على العلم اللذوب اليد فها افضل  
من الاول **الاول** وعلى ادم الالهياء كلمها ثم عرض لهم  
على الله ان يرفع النبي في بادسما **هؤلاء** ان كنتم صادقين  
قال موسى انك لا علم لنا الا ما علمتنا انك انت العليم الحكيم  
قال يا ادم اذيتهم باسمائهم فلما ايتهم باسمائهم  
قال لهم انا انكم في علم غيب السموات والارض واعلم ما  
تبدون وما كنتم تنكثون ومن يؤت الحكمة فقد اوفى  
في خير كثير وما يعلم تأويله الا الله العليم ذو الجلال  
والاخرة والاولى العلم ولكن كونه ان النبي  
جاكتم نعمتكم الكتاب وجاكنتم بدينه وقلوب وقلوب  
وذلك في علمه وتلك الاشكال لغيرهم بالناس وما يقفها  
الا العالمون ان في ذلك لآيات للعالمين افا يخشى الله من  
عباده العلماء من اهل يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون

المطابق للذي تقدمه الاسماء مسجلة موجودات

والسنة في العلم

فانما بالسقط

او تقررون

قوله مخفي



يرفع الله الذين اخلص منكم والذين آمنوا بالعلم درجات  
 الاخيار ومن كثير من رضى الله عنه الله قد علم رضى  
 من المدينه على اهل الذروه رضى الله عنه وهو يد مشق  
 فقال ما اقدمك يا اخي قال حديث بلغني انك عند الله  
 من رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما جئت كما جئت  
 قال لا قال اما قد دعت الخبايا قال لا قال ما جئت الا في طلب  
 هذا الحديث قال فاني قد سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 يقول من نسلك طريقا يتبعني فبذل علمي نسلك الله تعالى  
 به طريقا الى الجنة وان الملائكة تضع ارجلهم في طيات  
 العلم وان العلم ينفع له من في السموات ومن في الارض حتى الحيات  
 في الماء وفضل العالم على العابد كفضل القمر على سائر الكواكب ان  
 العلماء دينان ولادتهما اقاورة العلم من اخذ بسبيح  
 فقد اخذ بمحيط واقرط عن ابن عمر رضي الله عنهما ان  
 قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم افضل الصلوة وافضل  
 الدين الورع **ط** عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما عن رسول

وروى الشيخان في الصحيحين  
 ثم يوردون ما في الاثر

الله

انه قال قبل العلم خير من كل العباد طه عرابه يحسن رضى الله عنه ان قال رسول الله صلى  
 الله صلى الله عليه وسلم من جاء بسنة وهو يطلب العلم  
 يلقى الله تعالى ولم يكن له من الجاهل الا درهم  
**ط** عن ثعلبة رضى الله عنه انه قال قال رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم يقول الله عز وجل للماء يوم القيمة اذا قد  
 على امر سيد فخصه به ان لم اجعل علمي وحليتي فيكم الا  
 وانا اريد ان اغفر لكم ولا اباي **صف** عن ابي امامة  
 رضى الله عنه انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يجي  
 بالعالم والعابد فيقول للعابد ادخل الجنة و يقال للعالم قف  
 حتى تنتهي للناس **صف** عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما  
 قال النبي صلى الله عليه وسلم فضل العالم على العابد سبعون  
 درجة ما بين كل درجة من حفر الفرس سبعين عاما وذلك  
 لان الشيطان يبتلع البدنية للناس فيصير بها العالم ينير  
 فيها والعابد غيب في عبادة **ط** عن ابي ايوب  
 عن ابي هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم ما عبد الله  
 بشئ افضل من فقه الدين الله تعالى ولقد اشد على الشيطان

يشبهه عفيف  
 او يستعمل بالحكم

انه يفتد عام







ان تعلموا ان الله يحب المتقين  
 تصليوا له ركعة ولا تفقدوا  
 العلم يعمل خيرا لك من ان تصلي الف ركعة **ان الله يحب المتقين**  
 للامانة نسبي ابو بكر في قراءة القرآن المستقيمة  
 اسم درسي الفقه قال حكى عن ابي مطيع النخعي **ان الله يحب المتقين**  
 في كتب اصحابنا من فقه وسهام من الامانة **ان الله يحب المتقين**  
 قيام الليل وعن الامام ابو بكر محمد بن الفضل **ان الله يحب المتقين**  
 مثل في الفقه هو على صفة التيسير في تلك طاعة  
 العامة فيقول فلان الفقيه يعمل صلوة التيسير في كل صلاة  
 من العامة انتهى وفي التيسير **ان الله يحب المتقين**  
 ولم يعلم الكل فاذا وجد فراغا كان تعلم القرآن المستقيمة  
 صلوة النطق لان حفظ القرآن على الامانة **ان الله يحب المتقين**  
 الفقه الى من ذلك انتهى وفيه البقاء طلب العلم والفقه  
 والعلم اذا صححت النية افضل من جميع الاحمال **ان الله يحب المتقين**  
 م ما عجز الله بشي من العلم من يقيد في الدين ولا يفهم

احسن نفعنا ان تعلم جميع اليك والى غيره ونسب في جميع  
 الاممال **ان الله يحب المتقين** قال العبد الضعيف عسالة  
 الله تعالى وكذا الاستعجال بالزيادة بعد ما تعلم قدر ما يحتاج  
 اليه الصالح اذا كان لا بد من العمل النقصان في فراغه وهو الصحيح  
 لا قبله لو كانت النية ان يطلب به وجد الله تعالى والذات  
 لا تفرق ولا يفرق به طلب الدنيا وقيل اذا اراد ان يصحح  
 نفسه من الخرج من الجهل ومنفعة الفقه واجبا  
 العلم **ان الله يحب المتقين** قالوا فيمن فاذا لم يقدر على تصحيح  
 النية **ان الله يحب المتقين** تركه لا تذا اذا تعلم العلم فانه يرجي  
 ان يصحح العلم **ان الله يحب المتقين** طلب النقصان انتهى  
 وفيه قال **ان الله يحب المتقين** تعلمنا العلم لغو الله تعالى العلم ان يكون  
 الاكفلة **ان الله يحب المتقين** ان مراد العلوم المزاجية بدليل قوله تعالى  
 واذ الله الانسان خفا وافر من الفقه ينبغي ان لا يقتصر  
 في الفقه ولكن ينظر في علم الزهد وفي كلام الحكماء ويشتمل الى  
 الصالحين فان الانسان اذا تعلم الفقه ولا ينظر في علم الزهد

العلم والعمل فيهما كثير من النية ثم ذكر في الله تعالى

ان الله يحب المتقين

فانما سائرنا في هذه الطريقة كالتوبة والعترة  
 وانطقوا وسعدوا وخبرها حرمه











بين اتقوا الله ان الله مع المتقين والعاية المتقوى و  
 العاية المتقين والعاية المتقين وسائر المتقين  
 من ربكم وحسبهم السعوات والارض والسموات  
 تلك الجنة التي نورد من ههنا من كل ثمر فيها  
 للذين اتقوا ربهم المخلصين ومن حق الله ان  
 يوسعها وقال لهم خذوا نسبا سلام عليكم فليكن  
 خالدون الآتين ولدا والاخره خير للذين اتقوا ربهم  
 اتقوا الله تعالى ولا تجعلوا الاخره خيرا من الذي اتقوا  
 يتقون والذين اتقوا الله تعالى مثل الجنة التي  
 المتقون ولهم فيها جنات تجري من تحتها  
 تجري من تحتها الانهار لهم فيها ما يشاءون  
 الله المتقين الذين كانوا في الدنيا من  
 سلام عليكم ادخلوا الجنة بما كنتم تعملون ان  
 مقام امين في جنات ربي ومن يمشي  
 واستمر في مقام بلدي كذلك ومن وجبت  
 تالين حرير

في الجنة  
 في الجنة  
 في الجنة

يدعون فيها بكل فاكهة آمنين لا يذوقون فيها  
 الموت الا الموت الاول وتسمى هذه الجنة  
 وتلك ذوق الله العظيم ان المتقين في جنات  
 ونعيم فاكهة من جناتهم ومنهم ووقيتهم  
 في الجنة والذين اتقوا الله تعالى ما كنتم تعملون متقين  
 في الجنة ومنهم في جناتهم ومنهم في جناتهم  
 في الجنة ومنهم في جناتهم ومنهم في جناتهم  
 هي ما كنتم تعملون ان كذلك تجري المحسن ان  
 المتقين مغان حديق واحبا وكواكب اشرا وكواكب  
 دهاق لا يسجدون فيها لغوا ولا كذا بل اخر من ربك  
 عطاه حشايا وبارود وافان خير من الدنيا والآخرة  
 اتقوا الله يا اولي الابواب وليايس المتقوى وصفي ذلك  
 خير اولئك الذين امنوا بالله فلو بهم للمتقوى ومن  
 يعظم شعائر الله فانها من تقوى القلوب من استقى نقي  
 في الجنة من الله ورضوان خير ورحمى وسعت















وقتي قلبت واوهالكه كما في كحلان ونجاء وياوجا  
واوكا في بقوى واليهما كانت بقوى <sup>نما</sup> في بقوى من  
الله وفي الشريعة لها معان <sup>فان</sup> فاهم وهو الضمان والا  
جتناب من مطلق الآخر فله <sup>من</sup> حريص بقوى  
والتمسك اذ ناه الاجتناب عن الشريك المخلد في النار  
واهلها <sup>الشر</sup> ومنها يشترط من الحق والتشديد <sup>بغير</sup>  
بشرع وهو ان يكون الحق المراد قوله <sup>لما</sup> واستقر الله حق ثقافته  
وعاين وهو المعارف في الشرع المراد عند الاطلاق وعدم  
القرينة التي صانده النفس <sup>العتبة</sup> عنها يستحق بد القوي  
من نفع او ترك فاجتناب الكبار لازم فله بالافتقار  
واما الصغار فيقبل لالانها مكفرة من مجنب الكبار فله  
يستحق بها العقوبة وقيل نعم لان بعض المفسرين  
حصل الكسب في الارض الكريمة على الشرايع الشريفة فله  
التكفير وقد سبق ان العقاب على الصغيرة حال ولو مع ثواب  
الكبار عند اهل السنة وابصارهم يثبت ثوابها بالذات

وجا

وعلى التسليم لم يعلم بقية عدد الكبار قبل سبع وسبعين  
وقيل بسبعين <sup>وعلى</sup> ذلك وقد تلازم فيما خرج <sup>وجا</sup> وحده  
<sup>وجا</sup> وحده <sup>وجا</sup> من عطية رضى الله تعالى عنه لا يبلغ  
العبد ان يكون من النفوس حتى يدع مالا باس بد حذر  
عنه <sup>بما</sup> باس يقول العبد الضعيف عصم الله تعالى عنه  
نفس في يوم اجتناب الصغار لانها بعض الاحياء  
ومساعدة لهم بها لا باس بد يزيد ويقل <sup>ما</sup> ما  
قائمة لكل ما يند احتمال الحرمة والانضاء الى المرام كهم ما كانت  
المرام واما المرام الخالص من الشبهة فلا يشترط <sup>وجا</sup> فادان  
شنا و <sup>وجا</sup> خرج <sup>وجا</sup> من النعمان ابن بشير انه قال سمعت  
رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول قال ان الخلال بين  
والمرام بين وبينهما منتهيات لا يعلمهن كناس من الناس  
فمن اتى الشبهات استبان لدينه وعرضه ومن وقع في الشبهات  
وقع في المرام كراسي <sup>وجا</sup> حول الجحيم <sup>وجا</sup> يشك ان يقع فيه الا  
وان عمل ملك <sup>وجا</sup> الاوان <sup>وجا</sup> حى الله تعالى فيه الاوان في الجسد مضمرة



اذا صلحت صلح الجسد كله وانما ينبغي فيه الجسد كله الا  
 وجه القلب وايضا القلب <sup>القلوب</sup> من غير وجه الشرع <sup>بما يمكن</sup> و  
 فطره القيامة يفتقر الاجتناب عن الصغار والشبهات  
 ايضا لكن الاحتياط من جميع الذنوبات لا يمكن في هذا الزمان  
 ولما سيجي ان تشاء الله تخرج ما عدا النسبة القريبة من  
 الزمان لان الطاعة بقدر طاقتك فتعقب لزوم اجتناب كل  
 حرام ومكروه حتى ياتي تخفيف التعقب هذا ما عند الله ت  
**الذم الثالث** في تجاربه اعلم ان التقوى لا تحصل الا باجتناب  
 المنكرات والمنهي عنها واثبات المعروفات والمأمور بها وترك  
 المأمور به مما يستحق به العقوبة ولكن المشايخ <sup>فيها</sup>  
 ومن الذنوب في اقوال السماع والوجدات كالتواضع وشرب الخمر لا  
 لعدم ميات مثل تلك الصلوة والصوم فلذلك لم يقد من الكليات  
 مع كونها من الكليات فلهذا ذكر الوجدان في العقوبات  
 لعدم ميات مجمل فتقول المنكرات <sup>التي</sup> من يفتقر معين  
 أولا والاقل في الغالب ثمانية قلب واذن ووجه ولسان

وبد

وبد وبعين وفتح ورجل فعلى السالك ان يحفظ كل  
 عضو من ارجله حتى يكون عتكته يفتقر في سلك التقى  
 فلو كان من حفظه **النصف الاول** في المنكرات  
 المنكرات والافعال الاصل احكامهم من كل شئ اذ هو ملك  
 له على ما خلقه الحكيم والاعضاء رعية وخدم ولذا قال عليه السلام  
 الا وان اولئك مفتة الحديث واصلاح تخليتهم عن الا  
 صان الذميمة وتخليتهم بالافعال الحميدة فلا بد من قسمين  
**التمهيد الاول** في تقبيل القلب وبيان منشا اليه وتقسيمه  
 الى مجموع والممدوح وطريق ازالة الاول وعلاج اجهال او  
 تحصيل الخليل وانما يدور حفظ صحة وتقوية اجهال القول  
 الخلق ملكة تصدر عنها الافعال النفسانية بدس اوله من غير  
 روية ويمكن تعيينه كبر والشرع به واتفاق العقلاء و  
 التبرئة ونحو هذه الاستعدادات فيه بحسب الامورجة و

منشا هو قوى النفس وهي ثلث النطق وهو قوة الادراك  
 فاعند الحكيم ملكة للنفس تتركها الصواب من العمل  
 فاعند الحكيم ملكة للنفس تتركها الصواب من العمل



واطراف البرية وهي ملكة ادراكها لا اطلاع بها يمكن  
 معرفتها كالاستنباطات ونحو ذلك <sup>الادراك</sup> <sup>الاستنباط</sup>  
 افعال يتفرع بها الفهم وتقرىط البلاد <sup>البلاد</sup> <sup>الاستنباط</sup>  
 صاحبها من ادراك الفهم والشر والتعقبات وهو حركة <sup>الادراك</sup>  
 دفعا للمنافر فاحتمل له الشجاعة وهي ملكة بها يقدم على  
 امور ينبغي ان يقدم عليها واطراف الشهوة وهي ملكة بها  
 يقدم على امور لا ينبغي ان يقدم عليها وتقرىط <sup>الادراك</sup>  
 هيئة راسخة بها يخرج عن مباشر ما ينبغي والشهوة  
 هي حركة للنفس طلبا للملاهي فاحتمل له القوة وهي ملكة بها  
 مباشر المشتهيات هو وفق الشجع والمروة واطراف الشر  
 والمجون وهي ملكة بها ينشأ اول المشتهيات <sup>الادراك</sup>  
 مطلقا وتقرىطها <sup>الادراك</sup> <sup>الاستنباط</sup> <sup>الاستنباط</sup>  
 ما ينبغي من المشتهيات والادراكات يحصل بتقديم لا قول  
 الفهم والادراكات يستخرجها اياه والادراك مطلقا ولا <sup>الادراك</sup>  
 المشتهيات بها عريس فليس يكون <sup>الادراك</sup> <sup>الاستنباط</sup> <sup>الاستنباط</sup>

عنها متفرقة او متحدة بعضها او كل او علاج <sup>الادراك</sup> <sup>الاستنباط</sup>  
 معرفة جماعات الامراض ونحوها <sup>الادراك</sup> <sup>الاستنباط</sup>  
 وفرايدها واسبابها ثم معرفة وجود الامراض في <sup>الادراك</sup>  
 بالفتنة والافتان <sup>الادراك</sup> <sup>الاستنباط</sup>  
 اصل قاء المصدق وتخص قول ادراك ما فيهم ينظرون  
 الى احدية ويذكر ونديها والنظر الى الناس فانهم ينظرون  
 مروة وقد كره لطلب مستخرج ثم اسبابها ثم ازالة  
 الاسباب واو كتاب الفضيلة والمقابلة والتكليف في تحصيلها  
 اذا الامراض تعالج بالاضداد كما ان القوة تحفظ بالادراك في  
 التعريف بالفتنة والافتان <sup>الادراك</sup> <sup>الاستنباط</sup>  
 المقابلة فالعقل هو لا يجاوز الى الطرف الاخر ثم المرافعة  
 التعريف كالشؤون والافتان والعهد على التزام الاممال  
 الشاقة حتى تد من هاهو اسمها بالطوب والتسوية  
 والاستقام ما ورد في ذم سوء الخلق اجمالا وتفضيلا  
 وانذلي يسبح في التسم الثاني ان نشأ الله تعالى امالا اوله







يا رسول الله قال <sup>ان فصل</sup> فصل من قطعك وتغيب عين ظلمك  
 وتغيب من حرمك عليك <sup>ان فصل</sup> انما انك بظلمك بظلمك قلبك  
 من الذي لا <sup>ان فصل</sup> وتجليتها النضال فان النصف من حارة عنها  
 اذ قيل في تفسيره هو المخرج من كمال خلق حتى والذبح  
 في كل خلق حتى **النفس الناقلة** في الاخلاق اليه  
 وتفسيرها وخلقها وعلاجها تفصيلا اعلم في مقتضاها  
 فوجبهما تسبعتها فوجدتها سستين الاول الكفر بالله  
 ثانيا العباد بالله ثلثا وبه اعظم للملوك على الاطلاق  
 ومنقول وباللذ التيق وبعدم الايمان من شانه  
 ان يكون مؤمنا والايمان به التصديق بالقلب بجميع  
 ما جاء به محمد عليه السلام من عند الله تعالى والاشارة  
 عند عدم المانع حقيق وحكما او حكما فقط وتبين الكفر  
 بالانكار ليس بما مع خروج الشك وخلق التي من عنده  
 الاول بينهما تقابل العدم والملكة وهي الثاني تقابل التصادق  
 الكفر تلك اشيا جبهتي وسبب عدم الاصل والالتفات  
 والتمسك

في قوله تعالى ولا تقبل من الدنيا شيئا الا بغيره  
 في قوله تعالى ولا تقبل من الدنيا شيئا الا بغيره

والشاكر في الآيات وهو كذا وكذا وكذا وكذا  
 اقامت القلب ويوحدكم الى الله من نشانه ان يكون  
 خالما ويوحدكم الى الله بسبب اصحابه كالا نعام لنفوسهم  
 فاما بيتي والانسان عنها يا ايهاهم اصل لتوهم يا نحو  
 كمالهم يا ايهاهم عليه يتايب حرم جهله وما لا فلاو  
 وعلاجه بعد معرفه غوايله وفي اعدا العلم بها سبق  
 في فضل العلم <sup>ان فصل</sup> وقد يحصل بسبب تعارض الأدلة  
 العقلية جهلا يسهى حين حجبته وتكاوش دأوت  
 قفا فعلاجه منها رسة القوانين العقلية كالمنطق في  
 حتى يطرحها بشرط <sup>ان فصل</sup> او الغشاع ولم يكن معني  
 في احد الدليلين في قول التعارض فالحق وتعارض  
 الادلة الشرعية قد لا يمكن دفعه بان لا يعلم التاريخ  
 واضمح التجميع بالاسباب المبرجة فيوجب الشك  
 والتوقف فلذا اتفق بعض المجتهدين في بعض المسائل  
 كالحث على التمسك في مسووم البغل والمهار وان حثفت في

في قوله تعالى ولا تقبل من الدنيا شيئا الا بغيره  
 في قوله تعالى ولا تقبل من الدنيا شيئا الا بغيره



اطفال الشريكين ووقفوا في شاي ودهر منكر ومركب  
 هو اعتقاد خبيث خطيئته وهو مشرك من الاول عرض  
 من من قداما يقبل العلاج لان صاحب يعتقد اعتد علم  
 وكما لا اجهل ومريض فلا يطلب ان الله وعلاجه  
 الا ان يطلع على فساد بهتت بعناية الله تعالى  
**الحق القائل** كزججوني وهنادي وسبيد الاستكبان  
 وسبيجني كلف فرعون وملايه لقول تعالى استكبان  
 وكانوا قوما عاقلين وقالوا ان من بيننا من يشكك في  
 قولهم اننا عاقلون وقولهم اننا عاقلون واستكبان  
 انفسهم ظاهرا وعلنا وخوف علم وهو في الدنيا يستأجر  
 زوالها كلف هرقا وحج الربا يسجد الذمير يله  
 بعد الثالث من امراض القلب وهي ملكة القلوب و  
 يسبى جاهدا وشرفا وصنات **في كعب**  
 من ملك رضى الله عنه عن النبي عليه السلام انه قال  
 ما ذنبان جائعان ارسلا في غيبم بافسد لهما من  
 من حرص لله على المال والشرف لدينه **هو** عن انس

رضى الله عنه ان قال عليا السلام صليت امة من الناس  
 الا من اعتصموا الله تعالى ان يشبه القوامس اليه بالاعتصام  
 في دينهم ودينهم **ويلهم** هي ابن عباس رضى الله عنه  
 ان قال حب الدنيا من الناس يعنى ويقسم ويسبى  
 ثلثة احد ما التوسل بالجاه الى ما حرم من مشتهيات  
 النفس ومهر داتها وهذا حرام وثانيها التوسل  
 بيد الى اخذ الحق وغصب المرام المستحب او المباح او دفع  
 الظلم والفساد والتمسح للعبادة او الى تنفيذ الحق  
 اغراض الدين واصلاح الخلق بالاهل بالاعرف والتعظيم  
 عن الحكم فيقول ان خلا من الخطيئة كالربا والتبليس  
 وشره الواجب والرسالة فحين بل مستحب قال الله تعالى  
 يحياتي اكلت من المنقبين اماما والافلا لان اليه لا تفر  
 في الممرات وتكرهات ونالها التلذذ به نفسه وفساد  
 كالا وذللك بالالتفات والتلذذ فان خلا من المخطئ  
 فليس بمحرم ولكنه من قوم يكون صاحب مقصور اليهم

حب الدنيا وسبى  
 توسل الى الله او الى  
 توسل الى الله او الى







وتبين لك قلوب الآخرين وخشيتهم وعلاج الثاني  
 سبق والاول ان كان الكمال في العلم والدين والخلق  
 فالعلم والخلق فقط وليس بهما والله اعلم  
 استنبط الشريعة كما لا خلاص والعمل وعلم الحيات  
 بالكرامات والافعال من مشاؤون في جسد الماء  
 خدنا في جهنم مشكوك به بل هذا مظهر على حالته  
 لان النفس الامارة بالسوء وفيها طبع الانس والجن  
 صادقة عنها فيسببها للنسب والوجع اولى واقرب  
 منها الفرج ولا من عند مسالك طريق لاخر فلهذا قال الله  
 تعالى اخذني الله من عباده العلماء وفسر رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 قوله تعالى الذين يؤمنون هاتين اوقوليهن وجلس بالذين  
 يعلمون الصالحات ويبغى فخر الملاح في افان اللسان  
 ان يشاهدنا **الطريق الثاني** كثر حكيم ورجل  
 جعل الشارح امانة الكذب كاستخفاف ما يجب  
 لغيره من الله تعالى وكثبه وملا كثر ويسلم واليوم الا

في هذا الكتاب  
 من كلامه عليه السلام  
 في بيان ما يجب  
 في العلم والدين

الاخر وما فيه والاشرب وعلو منها والرضا بكفر نفسه  
 مطلقا وكفره في العلم والاشراق ومطلقا عند المعنى  
 والاشراق في العلم والاشراق في العلم والاشراق في العلم  
 كثر بالاشراق وجاهل به عند عامة العلماء وكذا الفعل و  
 لونه لا ومن لا يلا اعتقاد مدلول مع اعتقاد خلافه فانه  
 يكفره عند الله تعالى ايضا فلا ينيل اعتقاد الحق وسيله  
 قصد اظهار النظرة والبلاغة واتباع الامر القريب  
 ونصيب المجلس واصحاب الخافين بالفضل والبر  
 او شدة الغضب واليضيح الحكمة المتقنة والشرع على الكلام  
 والمكانات وعدم حفظ اللسان والاعتناء وعلم المبالاة  
 في امر الدين والملاح ان تعرف اوليات الكفر بعد الايمان  
 من حبس الطاعات كلها وذهاب الشكاح وحل دمه وروحه  
 وتحت العذاب الخلد في النار له مات بدون التوبة و  
 وثانيا افان اللسان مما ينبغي ان لا تتركه في ملازمة  
 الصمت وتكون وحفظ اللسان والاعتناء والبدن

والصبر خير من مسخرة لغيره



القول والحق وكفى ذلك من الامور عجايبا والذاه  
 والنصرع الله تعالى ان يخرج من الكفر خصما للذاه  
 الذي رواه ابو موسى الاشعري رضي الله عنه خرج  
**موطأ** قال خطيبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم في السلام  
 فقال يا ايها الناس اتقوا هذه الفرية فانها الخبيثة من  
 ديب الشيطان فقال من ذم الله ان يقول وكيف يخرج  
 وهو اخفى من ديب الشيطان يا رسول الله قال قولوا اللهم  
 انا نعوذ بك ان نشرك بك شيئا نعلمه ونستغفرك  
 لما لا نعلم ونخرج **يعلى** من حديث حماد بن عيسى رضي الله  
 عنه وزار يقول كل يوم ثلاث مرات وخاتمة الكفر العظمى  
 حرمان دخول الجنان والحداب المؤبد في النار **و**  
 تسبب الاجال النظر والتأمل في الآيات الدالة على وجود  
 الباري تعالى وتعالى **ابو الكمال** وثبت لهم من صفات  
 نقصان وعلى نبوة محمد عليه السلام وثبتن التأييد  
 في انذار ان مات على الكفر والافتقار ورجاء دخول الجنة

داس القرارة فليكن العظمى الحجة من التأييد المذكور  
 والنقصان المذكور المذكور في غيرنا وابائكم الكريم  
 النقصان **والتأييد** **م** اعتقاد البديعة وسبب  
 اتباع الهوى والاجتهاد على العقل والاحتساب بالذي  
 والتأييد فاما اتباع الهوى في السبع من افات القلب  
 قال الله تعالى فلا تدعوا الهوى ان تعدلوا ولا تتبع الهوى  
 فيضلك من سبيل الله واما من خاف مقام ربه  
 ونهى النفس عن الهوى فان الجنة هي الماء وى ارايت  
 من اخذ الله هواءه واتبع هواه فمشى كمثل كلاب  
 واتبع هواه وكان امره في طيار اتباع الذين ظلموا هؤلاء  
 هم ومن اضلهم من اتبع هواه وخرج **في** انفس  
 رضي الله عنه في النبي عليه السلام انه قال في اخر حديث  
 طعن في اما الحكماء فشت في طاع وهو امتنع وامتنع  
 المراءى منسب وخرج **في** في امر الله عنه الله  
 قال عليه السلام ان اشتد ما اخاف عليكم خصلتان اتباع

الشيخ احمد بن محمد بن ابي بكر بن ابي شامة  
 في كتابه في مناقب النبي صلى الله عليه وسلم  
 ان عواطفه عطفه في قلبه على من احبها  
 وسماحه ثابته له ولا تفرق هو



الربوبى وطول الامم فاما انبياء يعقوب فانه بعدك

بسم الله الرحمن الرحيم

عن عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله  
الموت والعاجز من الربع شهيد لله والعاو تسمى ذم الله

فما بالهوى مصدر وهو يهوى به واه من باب علم او الخ

وإد شمهاه والنفس بالطبع مبالغة إلى الشرفاء

بالتبع فاتباع هو اجابتي وبذلك لا اهل افاني

غير المباحات فظهر وأما فيما بعد كونه صفة لله

وَيُكُونُ عَلَى الدِّينِ الدِّينِ وَغَيْرِهِمَا أَفْلاَحُ الطَّاعَةِ

وَاللَّهُ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ ۚ وَمَا يُدْرِيكَ لِمَ يُعَذِّبُكَ وَيَرْحَمُكَ ۚ لِيُعَذِّبَكَ لِمَ تُكَذِّبُ الْآيَاتِ ۚ وَلِيُذَكِّرَ الَّذِينَ لَمْ يَرْءَوْا عَذَابَ تَذَكُّرٍ ۚ

وہاں سے پہلے ہی کہیں کہیں لکھنا شروع ہو گیا تھا۔

الى الجوارح وحيى الام والام والام والام والام

[illegible]

مطبع وعبد ذليل وانشد وانون الجوان من الجوان

مسوقه فصيح كالمصوغ صريح صليان ومقابلته

100

المجاهدة وهي دفع النفس عن اللذات وحملها

العباد و... ما لا اله الا الله و... هذا من صلح الشقي...

فَقَالَ لَهُمْ رَبُّهُمْ إِنَّهُمْ كَافِرُونَ

وَالْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا وَمَا كُنَّا لِنَكُونَا لَهُ شَاكِرِينَ إِلَّا أَنْ هَدَانَا اللَّهُ لِهَذَا إِنَّهُ لَكَنُفِرٌ كَذِبٌ

عليك يا ملك يا شهيد يا ولي

و جعلها على المجاهدة ان تنبت من اللد قبل اليهود قال

اللَّهُ تَعَالَى وَالَّذِينَ جَاهِدُوا فِيْنَا الشَّهَادَةِ بِهِمْ يَنْتَظِرُونَ

جَاهِدْ مَا غَايَا جَاهِدْ نَفْسَ ابْنِ الْمَدِّ لَفِي مِنَ الْعَالَمِينَ شِم

اعلم ان اللطيف في اشباع الرغوى في المباحات الاميرة

عليه إذ طبع البشر لا يجتمعا في الحالة الكلية ولا قد يردى

بِالْعَدْلِ وَالْإِقْدَامِ وَقَدْ مَرَّ فِي فَصْلِ الْاِقْتِصَادِ اَنْفَقَ

خداوند و اله است و ملائکه و انجلاطه المودنه الى علمه

الشيخ الفاضل

المدة المذكورة في الجدول أعلاه وليست هي المدة الفعلية التي استغرقتها

والسلام يا ايها المسلمين جدوا من الاعمال ما تيقنوا

فان الله تعالى لا يميل حتى تمكروا وان احب الابرار الى الله

記

او وصلى الى الله تعالى







وتغيب صورته فنع الدنياه بالآخر اودليل  
او اعلامه احد من الناس من غير كراهة من الله  
على نفسه وضله الاخلاص وهو يخرج من قسده التفرق  
والله تعالى بالظلمة من نفع الدنيا والاخره لا يتبقى  
وبشر الاحسان وصون تعبد الله تعالى كانت حريه وان  
يطلق لزياء على حب المنزلة وقصد هاهنا في قلوب الناس  
بامثال الدنيا وهذا زياء اهل الدنيا والاخره بتجديد  
زياء اهل الدين فالقسم الاول ان لم يقارن ارادة نفع  
الاخره فزياء محض وان قارن فيه فزياء مخلط اما غالب  
او مساو او مغلوب فالمجمله خمسة والمراد منه نفع  
الدنيا اما خالق او مخلوق ونفع الدنيا اما حياه او مملا  
او قضاء فمهمه او دفع ضرر بسبب وكل منها اما للدين  
او اهل الآخرة او لا والاخر من الخلق فمساكين بزياء لهم  
لوزور صلوة الاستغناء والاستغناء والحاجة وعقل  
وغنى كل زياء وان كان اهلهم الغنى باعها لم يجز ذلك  
بزياء

والله اعلم بالصواب

الظاهر ان الاثر في هذه من الشبهات الصالحة لاهل  
نفسه بغير قصد بزياء **المجرب** **النافع** في هاهنا زياء  
وهو حبه الشبهات وذلك باظهارها في العمل ليدل على قلة  
الاعمال ونية الاجتهاد في العبادات وغلته خوف  
الآخرة واظهارها الاصغر ليدل على شغل الليل وكثرة  
المذاق في الدين وذيول الشغف وخفض الصور ليدل  
على الصوم وضعف النوع وقلة الشغل وعلق الشاوب  
واطرق المراسم والاهل في المكة وغير ذلك وزياء اهل  
الدنيا باظهار التسمين وصفاء اللون واهتدال القامة  
وحسن الوجه ونظافة البدن وعلقها والثاني الذي  
كل من القوي ويشبه به الى قريب من نصف الساق  
وخليل الشياطين والفرقة والطبلسان لعلها لظهور  
مبعه ونسبة وليتفرق اليه الاهلين بسبب تميزه و  
ليبين الشياطين الفرقه والوسخ ليدل به على استغراق الخلق  
بالدين وعلم النفع في القبايط والفعل او على التواضع

الدين

اتهم



وكسر النفس والفقر والرهق ولو كانت ان يلبس ثوبا  
وسطا تطبيقا كان عنده بمنزلة اللوح الذي كان يقول  
الناس رطب في الدنيا ورجع عن امرهم ومنهم من  
يعيد القول عند اهل الدنيا من الملوك والاعيان  
وعند اهل التصالح فلو لبس العاقبة والوسخة <sup>التي</sup> <sup>من</sup> <sup>التي</sup>  
اهل الدنيا ولو لبس الفاقة ردت اهل البيت ولا يعلم  
زهدا وصلا حد فبطون الاصناف الرقيقة والا  
كسوة الدنيا فيها قيمة ثياب الاعناء و  
في ثيابها هيك ثياب الصلحاء فيلبس من الثوب عند  
الزينة ولو كانوا ليس خشن او بسخ كان حينهم  
كالن في خفاف المستوط من اهل الملوك والاعيان  
ولو كانوا ليس ما يلبس الاغنياء عظم ثيابهم خفافا  
من ان يقال رغبوا في الدنيا وان لا يعلم استقام من  
اهل الدين والصلاح والزهد ورياء اهل الدنيا بالزينة  
التي يلبسها والملوك ان نعمة والملوك ان السعد يلبس

يلبسون في يوم تدمر ثياب الخفة ولا يرجعون بها  
والثالثة يقول كل عظم والحق بالحكمة والخيار والاثان  
اعلم ان اهل من العلم ودلالة على شدة العناية باحوال  
الملك وتترك الثمنين بالذكر والامر المعروف والامر  
ثم الملك وشهد لخلق واهلها الغضب لهكرات  
واظهره الانفس على مقارنته الناس لهامى وترقى  
الصوت بقراءة القرآن ليدل في ذلك على الخوف  
واذعاء حفظ القرآن والحديث والقاء الشيخوخ وذكر ما  
فعل من الطاعات والى من يروي الحديث يسا  
خل في ثقل او صحة والمجادلة على قصد اتمام النظر  
للتخصص فو في العلم والدين وغو ذلك ورياء اهل  
الدنيا بالاشعار والامثال واهلها البلافة والنفا  
والربيع العمل كطوبى الى المصلى النيام والركوع والتجويد  
وتعديل الاركان والحق الياس وترك الاشياء  
واظهرها الحد والسكران ونسوية القدمين والبدن



فيهم انما نسب دون الملوحة تس عليها مسائل  
 العبارات ويرى اهل الدنيا بالحيث والاختيار  
 وتقريب الخطاء والاختداب طريق الدليل وهو  
 والثامس الاصحاب والمزيدون كمن يشرح بكسر  
 تهم ومشيهم خلفه عند ذهابه الى الجحيم او  
 الدهوت ويباقي بهم ولا يدرب وجلة يقال  
 انه مرشد كامل له اتباع كثيرة ورياء اهل الدنيا  
 ليغال انه ذو قدرة وشهوة وعبيد وخدم كثيرة  
**الحديث الثالث** فيما للرياء وهو الجاه واستعمال التلق  
 اما الدنيا واما للتوسل بل الى معصية او صياح او طيرة  
 في اعتقاده وقد يكون هذه الخلفه امر ضامن الرياء يقال  
 توسط جاه فتلك اربعة وكل يقع الرياء ان **اما الاول**  
 فكل من يقصد بعبادته ان يشتهر بالهد والارشاد **فصل**  
 وكثرة المديدين والواجبات وكمن يمشي فيطلع عليه الناس  
 فيترك الجاه لا يقال انه من اهل الله وتسميهم ولا من  
 اهل

اهل القارة ويحسبهم عن اذا سمع بهم المستحيا ان  
 في الملوحة في الدنيا من حيث يخرج من الناس فيكون  
 قدسك لا في الدنيا في الملوحة ايضا حتى اذا رآه الناس  
 لم ينظر الى النقيض ويظن انه محاص به من الرياء وقد  
 فصاعده رياءه فانه انما يحس مشيئة في خلوة يكون  
 كذا يلقى في الملاء لا الحياء من الله تعالى وكذلك يسبق من الهوى  
 او يدبر منه المخرج فيخاف ان ينظر بعين الاحتقان فيبيع  
 ذلك بالاحتقان وتنفس الصعوبة **فصل** في الرياء  
 خلقه الاربع من تنفس واللذة يعلم منه انه لو كان في خلق  
 لما كان يشترط عليه ذلك وانما يخاف ان ينظر اليه لا بعين  
 التي تقيس كالذي يراها جماعة فيتهجدون او يصومون  
 او يتصدقون فيدفعونهم خفية ان ينسب الى الكسل ويلحق  
 بالانعام ولو غلبت نفسه كان لا يفعل شيئا منه كالذي يوطن  
 يوم عرفته او عاشقها فلا يشرب خمر فامن ان يعلم القاص  
 انه غيبي وان انظر اليه ذكر نفسه عند انقصر حياء  
 صلي عليه







ليصل الى المنتهيات من المساجات واقام الرابع <sup>او الله سبحانه وتعالى</sup> في طاعة  
فكما ليقل الثاني للثالث اذا كان <sup>الذي يصفه المصنف</sup> حريصا على الله  
عن المعصية بالغيب والزوم <sup>او الله</sup> وكان يعلم ان في طاعته  
ليس له عند الله رتبة فيعلم منه علما نافعاً وكان الله  
يراق به ليعلم ليعمل اليه قلبه اوبى فيكون بانها  
وكن يراق عند الاغنياء ليسال منهم ما لا يتخذ حلقه  
للمعبدة او يراق عند الامراء والوزراء والقضاة لئلا  
منهم حاجاً ومنصباً يتفرغ به للعبادة ودرع الشيطان  
والظلم ويتقدم في قوله في الامر بالتعريف والتهذيب في الحكم  
وكن يغطي له دراهم مستحاة عنسها واقف وحالهم  
ليقرأ جزءاً من كلام الله تعالى كل يوم او يصلي ركعة كذا  
او يستمع او يهمل او يكتب او يصلي على النبي عليه السلام و  
يعطي ثواباً له يعطي او لا حدابي به فيعمل ذلك المسكين  
تلك العبادة طمعاً ليعمل ليعمل عدة وقوة للعبادة  
ويظن انه حلاله وان ثوابه يصل الى الاموات في

في طاعة وكن يغطي او يهمل في الخلا ليجرد امرأة الله  
ليتقوا به لا يتقوا منه كغيبه العمل ويعين سبياً  
لظلمتهم ولو لم يره الناس لم يفعل وهذا البضا  
سرياً خلاف ما كان قصد الاقتداء باعماله في  
الاعمال الا لاعداء فان ليس سرياً بل هو متخبر  
بغيره اهل الدنيا بالظواهر الشجاعة وحقها ليصل الى  
ولا يبدل ليعتد احكام الشريعة ويصلح الناس ويرفع  
الظلم والفكرات **البحث الرابع** في اليا قد يكون الخفي  
وعلامته **العلم** ان اليا قد يكون خفياً الى ان  
يكون الخفي من ديبس التحمل يحتاج في معرفة الى علاماته  
منها ان يسر باطلاع الناس على طاعته ومدحهم  
من غير ان يلاحظ اقتداء غيره به او اطاعتهم  
لذلك تتواضع لهم لا تطيع او يتدل به على حسن وضع  
الله تعالى وتظهر له حيث يستل التبع واظهر للويل  
فيكون في حله يهمل فظن الله تعالى لا يحمده الناس و



قيام المنزلة في قلوبهم وقد قال الله تعالى **تبارك الذي**  
**يرحمه** فبذلك فليفرحوا **او يستدبرهم** الله تعالى  
للمرسل وسائر القبح في الدنيا **كذلك** **بنحو** في الآخرة  
كما جاء في الخبر قال السري **يا حذر** الله الاربعه حق المالك  
على الرياء ولكن كثر اقايد خلد تلبس فيمكن على غيره  
ومنها ان يحب ان يوقفه الناس ويتوا عليه  
يشتطوا في قضاء حوائجهم وان يستأجروا في البيع والشراء  
وان يوسعوا في المكان في قصير فيه فقير شغل  
على قلبه ووجد لذلك السبعا **دا** كان نفسه تقاضا  
الاحترام على التي اخفاها ولو لم يكن سبقت عنه تلك  
الطاعة لما كان يستبعد ذلك ومهما لم يكن وجود  
العبادة كعدمها فيما يتعلق بالخلق لم يكن خاليا  
عن مشاوب شي من الرياء ومهما ادركت نفسه تفرقة  
بين ان يطلع على عبادته انسان او بهيمة فنية شعبة  
من الرياء الا ان يقارنه الملاحظ **والا** **استدلال** اس بقا

وقليل

وقليل ما يبين لكن على بصيرة وحذر من التلبس  
فان **الله** قد بصير لا يخفى عليه قليل ولا كثير  
ومنها ان لو كان لصاحبان غنى وفقر وجد  
عند القبل الغنى زيادة **بنة** في نفس لكرامة الا  
اذا كان في الغنى زيادة علم او مرمع او صداقة متباعدة  
او غنى فافهم كان السري واحد الى منشا **بنة** الاغنيا  
الكثير يدون ما ذكرناهم **ومن** **العلامات** **المتحة**  
بالواجب والعام والشيخ **اتيد** لو ظهر من رعا حق  
منه وعظا وغير علماء والناس انشد له قبول **الاسماء**  
وحديث نعم لا بأس بالقبط ومنها ان الاكابر اذا  
حضروا مجلس فغير كلام عما كان عليه تصنعوا و  
استحال قلوبهم فعم لو اذا ما يتعلق باصلا  
يهمهم بلطف ورفق **يستدبرهم** الى التوبة والفرار  
حسن ذلك ولكن محل تلبس فان اشتبه عليه فينظر



المثلوق بعين واحدة **الحج** في أحكام  
 الرأية اعلم ان الرأية جعل الدنيا يحرم ان خلاص  
 من التمسيس والتمزيق ولم يتوسل له في القهر عنه  
 ولكن ان كان للحظ الماحل في يوم والا فيسحب  
 لما يبتا في حب الرأية يا نيت واما الرأية بالعبادة  
 فمحرمة كله بل ان كان في اصل العبادة كن بصل في الرأية  
 عند الناس ولا يصل في الخلوة فكفر عند البعض قال  
 في الثقات خانية وفي البتاع قال ابراهيم بن يوسف  
 لو صلى رياء فلا اجر له عليه الورع وقال بعضهم  
 يكفر استوى ومن قال يكفر النقيض انما ليس ذكره  
 في نيب الفافلين والخلط فيه حيث جعل منا عفا قاتما  
 في الذمك الاستغفار من الناس مع الامور وفيها حال  
 وكون من فيه الطاعة كصيانة الناس في العبر  
 وتخصيل العلم النافع وبر الوالدن والمال حدة للعبادة  
 وقد

وقد عليها وتفرغ لها ودفعنا لما نعلمه والحياة كذلك  
 فيد شمس صدقة لا ينفد ولا يجعله حلا لالات  
 تليس وكذب فعلى وصورة استهانة واستهزاء  
 لك في خلافها لو كان قصده من عبادة وطلب  
 بها المال والحياة المذكورين ابتداء من الكدنة ولم يرد  
 اراءه المتنامس واستمعوا منهم فان خلاص الرأية  
 كما سبق لانه ليس فيه تليس وصورة استهانة  
 نعم ان كان مقصود من المظالم عاجل فيبطل الاجل  
 لانه جعل عبادة الله تعالى في الدنيا وتبكيه للدنيا وقد  
 وضعها الله تعالى لنفع الآخرة ففيه الموضع فلا ينفذ  
 كون ارادة من الله تعالى لا في الخلق فلا الله تعالى ومن كان  
 يريد خسر الدنيا فواته فيها وما في الآخرة من نصيب  
 ما تاتى في الطاعة فالملوب ينقص اجرها ولا  
 ولا يظلمها واللسون والغالب وانحصر بظلمها لعدم ثبوت



۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱

[illegible]

مجلس

فصل اول  
در بیان  
و بیان  
و بیان  
و بیان



قال ما كنت في شك منك حتى ان ينفق غنما انما انصفت فيها الكلبا و  
السعد والمال سر واسعه واشكر الله والحمد له ما ومنه لا ربح في غير ما قال  
كذبت ولكن فعلت بها لا فلا بد جازا انك حتى تفقد مديرتك حتى علم  
وكيف خرجت انك في النار وادام سلم ومسلم وسبحان يا قاتل الدابة في الجنة  
الاستاذ ان شاء الله تعالى  
فنبقى ان يصح في اخلاقه كما ينبغي في المود والادب ولو كانت نواحيه في  
المصالح من التي بينهم في صفوتهم كما جاز انك بينهم برزق في المصالح في ذلك  
بفوق فيها وينبغي ان لا يكون في الجسد في كسبه

على قوت مشهور في الفقه وأما من لا فصل لأجل أن يكون  
قوت (ربيعي) يوما وإن ادخل زائلا عليه خرج  
من التوكل **قول** مراد فقيم التوكل الحامل للفعل لا أصل  
التوكل الغرض كما بينا في فصل البلي وأما إن أذنه طول

في هذا الموضع  
الذي هو في  
الجزء الثاني  
من الكتاب  
الذي هو في  
الجزء الثاني  
من الكتاب

قدیر صاحب الکلی  
بسم اللہ الرحمن الرحیم  
الحمد لله وحده  
والصلاة والسلام  
على من لا نبي بعده  
وبعد فقد عرضت  
على نفسي هذا الموضوع  
والله اعلم بالصواب



الحجة بالامتنان وشهد العلاح زيادة العبادة وليس  
 باملا من قوم لا هو مذوق الله <sup>في كل يوم</sup> ثم اني لم ارجع  
 الله عنه ان رجلا قال يا رسول الله اني الناس  
 خير من طال عمره وحسن عمله قال فاني الناس شر  
 قال من طال عمره وساء عمله <sup>في كل يوم</sup> **حدثنا** في جابر رضي  
 عنه انه قال يا رسول الله صلى الله عليه وسلم لست بالمتوازيين  
 فان هؤلاء المطالع مشديد وان من السعادة ان يطول  
 عمرك <sup>فان طلاء احوال القصة بعد القبر</sup> **حدثنا** عن عبد الله بن ربيعة  
 رضي الله عنه انه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 يقول من مشيت في الايام <sup>في كل يوم</sup> كانت له  
 يوم القعدة **حدثنا** عن عبيد بن خالد رضي الله عنه انه اخبرني  
 رسول الله بين رجلين فقتل احدهما ومات  
 الآخر بعهده <sup>او فوجها</sup> ففصلنا عليه فقال رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم ما فعلتم فقالوا ادعونا وقلنا اللهم  
 اغفر له ولقبح صاحبه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم

وان

فان صوته اول صوته وصوته بعد صوته <sup>في كل يوم</sup> شقته  
 في صوته <sup>في كل يوم</sup> **حدثنا** عن عبد الله بن ربيعة  
 رضي الله عنه انه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 يقول من مشيت في الايام <sup>في كل يوم</sup> كانت له  
 يوم القعدة **حدثنا** عن عبيد بن خالد رضي الله عنه انه اخبرني  
 رسول الله بين رجلين فقتل احدهما ومات  
 الآخر بعهده <sup>او فوجها</sup> ففصلنا عليه فقال رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم ما فعلتم فقالوا ادعونا وقلنا اللهم  
 اغفر له ولقبح صاحبه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم

وان



فأعذروا أي اجعلوا هذه العبادات المحالصة من التراب والتقدم بالتحقق في أخذوا  
عقبة وزاد لهذا الحوض لا يفرح كما في قوله تعالى فإذ أنزلنا من السماء ماء فأنزلنا  
والأرض فخرجت من تحتها نباتا وجداً يسبحون فإذ أنزلنا من السماء ماء فأنزلنا  
النبات فخرجت من تحتها نباتا وجداً يسبحون فإذ أنزلنا من السماء ماء فأنزلنا  
والأرض فخرجت من تحتها نباتا وجداً يسبحون فإذ أنزلنا من السماء ماء فأنزلنا

وكيف باليقين **جناح** عن أي عبرة في رضى الله عنه رسول  
فلا قال الله رسول الله عليه السلام أكثر من ذكره ما ذكره الله  
بمعنى الموت فإنه ذكره في ضيق الدنيا وسعة الآخرة  
في سعة الآخرة عليه **دنيا** **طه** في ابن عمر رضى الله  
عنها أنه قال أتيت النبي عليه السلام فاستشره في شيء

فقام رجل من الأنصار فقال يا رسول الله من أليس  
الناس وأحرم الناس قال أكثرهم ذكر الموت وأكثرهم  
يستعدون الموت أو تلك الإكبات من الدنيا يشرف  
الأنبياء لمرة الأخرى ثم طول الأمل **دنيا** **طه** في ابن عمر

المذمور رضى الله عنه أنه بلغ رسول الله عليه الصلوة  
والسلام ذات عشت إلى الناس فقال يا أيها الناس  
الاستحيون من الله ثم قالوا وما ذلك يا رسول الله  
قال تجمعون على ما تكونون ثم قالوا وما ذلك يا رسول الله  
وتنبون ما لا تكونون **دنيا** **طه** في ابن عمر

وأيضا في قوله تعالى  
وأيضا في قوله تعالى  
وأيضا في قوله تعالى

هذا الحديث يدل على أن  
الأنبياء عليهم السلام  
كانوا يذكرون الموت  
وأنهم كانوا يحذرون  
من الدنيا ويحبون الآخرة  
وأنهم كانوا يذكرون  
الموت ويذكرون الآخرة  
وأنهم كانوا يحذرون  
من الدنيا ويحبون الآخرة  
وأنهم كانوا يذكرون  
الموت ويذكرون الآخرة  
وأنهم كانوا يحذرون  
من الدنيا ويحبون الآخرة

هذا الحديث يدل على أن  
الأنبياء عليهم السلام  
كانوا يذكرون الموت  
وأنهم كانوا يحذرون  
من الدنيا ويحبون الآخرة  
وأنهم كانوا يذكرون  
الموت ويذكرون الآخرة  
وأنهم كانوا يحذرون  
من الدنيا ويحبون الآخرة  
وأنهم كانوا يذكرون  
الموت ويذكرون الآخرة

في أي سبيل رضى الله عنه استثنى اسم الله تعالى  
زيد في زيد بن ثابت رضى الله عنه هما وليدتهما  
دنيا إلى الدنيا فسمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم  
يقول لا تجمعون من أسماء المشتري إلى المشتري  
أن اسماء الطول الأصل والذي نفسي بيده ما طرقت  
عينا الأظنت أن يشعري لأبنتين حتى يفيض الله  
تباركي ولا رفعت طيرتي فقلت في وأصغر حتى  
أقبح ولا فقت نعمة الأظنت إلى لا أسبقها حتى  
أعقب بها من الموت ثم قال يا بني آدم إن كنتم تعلمون  
فعدوا أنفسكم من الموت والذي نفسي بيده أقام  
فعدوا لأن وما أنتم بمعجزين **دنيا** **طه** في ابن عمر  
رضي الله عنه قال عليه السلام الملك يحب أن يدخل  
الموت قالوا نعم يا رسول الله قال قصر والأمل وأجمل  
أجلكم بين ابصاركم واستحيوا من الله ثم حق الجاه  
قالوا ما إن كان للملك ديار ما مات ثم قال فليس



حرام ولكنه مذموم جداً ولو كان لتكثير الطاعة لآ  
 فان السابقة ولانه يستلزم الطبع المذموم وهو  
 ارادة لزام الملة او الشئ المضاير الى التواضع والذل  
 حالت بالحكم وهو الخاضع من افات الشيطان  
**م** من يعبدني في وقاص رضى الله عنه جاء  
 راجع الى الحق عليه السلام فقال يا رسول الله اوصني قال  
 عليك بالايايس منها في ابليس الناس واياك والطبع  
 فانه النور الحار وصل صلوة مودع واياك وما يقدر  
 منه قطع الحرام حرام وطبع الخاطري ليس بحرام ولكنه مذموم  
 جداً واقع الطبع من الناس وهو ذل يتفاه من الخوض  
 والبطالة والجهل بحكمة الله في الحاجة الى التعاون  
 وضد الطبع المتبعين وهو ارادة ان ينفذ الله  
 في عليك معصيتك فيما لا تأمن فيه لا تطير اخي التواضع  
 والمباحات فان كان فيه صلاحك بتركه والا  
 منعك قال الله تعالى حكايته وانه مؤمن امرى الله

هذا هو الحق عليه السلام  
 في جواب سؤاله عن  
 ما يقدر عليه من  
 الخصال والصفات  
 التي هي من صفات  
 الشيطان والنجس  
 والذين هم من  
 الطبع المذموم  
 والذين هم من  
 الخصال والصفات  
 التي هي من صفات  
 الشيطان والنجس

الى الله ان الله لا يهدي القوم الظالمين  
 ما حكمه ان الله لا يهدي القوم الظالمين  
 في امور مشروطة بين الزيادة  
 الا ان الله لا يهدي القوم الظالمين  
 ابليس قد تقدم مقدمته في دفع الشيطان وجلبه  
 يشتد اليها الحاجة في التقوى في جميع محاربهها خصوصاً  
 في الاخلاص **فقول** والله التوفيق المذهب  
 المختار في جميع بين الاستعاذه والخلاص  
 فمن استعذ بالله تعالى اولاً من شره كما امر الله به فان  
 الشيطان كلب تسلط علينا الرجوع الى ربه ليعرفه  
 هذا ثم نستغفركم بدعوتكم وتبها كما وردت  
 ولا تستغفركم وتبها فان الله تعالى انزل  
 كما انزل عليه ولعلك ولج وان امرضت نفسك  
 فان لم ينكحك بل تغلب عليك فان الله ابتلاء من الله

هذا هو الحق عليه السلام  
 في جواب سؤاله عن  
 ما يقدر عليه من  
 الخصال والصفات  
 التي هي من صفات  
 الشيطان والنجس











هو آية الحق فان عصي الله له ردة بان قال انما انا عبد  
الله تعالى وهو سيدي ان نشأ اظهر وان نشأ اخفى وان نشأ  
جعلني خفيته وان نشأ خفيته وذلك اليه ولا يملك  
ان اظهر ذلك لغيره او لم يظهره فليس ابد لهم في  
**ثم** يقول آخر الاحاجة لك الى هذا العمل لانك ان خلقت  
مسيباً لم يضرك ترك العمل وان خلقت مستقيماً لم يضر  
العمل فقيم خبره ومنتزك من تركه فترك نفسك فان  
عصم الله تعالى ربه بان قال انما عبد وحي العبد امتثال  
الامر بعبادة الرب اظهر بوجهه بحكم ما يشاء وبتدبيره  
ولا ينفق العمل كيف ما كنت مسعياً <sup>ان كنت</sup> فحيث ابليت في  
الكتاب وان كنت مستقيماً كذلك <sup>ان كنت</sup> فحيث ابليت في  
نكاحاً فبني على الطاعة بحال ولا يضرني على ان  
خلت النار وانا طبع احب الي من ان <sup>ان كنت</sup> فحيث ابليت في  
نكاحاً ووجه حق وقوله صدق وقد وعدني الطاعة  
بالنكاح فمن لي الله تعالى في الإيمان والطاعة بغيره

الجنة

الجنة هو خالق الجنة والجنة والجنة ولد قال الله تعالى وقال  
الحمد لله الذي صدقنا وعده وان الله تعالى سميع عليم  
وقد حرم عادته في الدنيا والآخرة على ربه الدنيا بطلب  
طاعة ما عبت بالنيات والنجاة للولد والصف لغيره انما  
هو الله تعالى وتلك الجنة التي اوردتوها ما كنتم تعلمون  
هم جميعاً المتقين كما يقال فان لم يزل ربه الواسع ما مثال  
بني الاجابة ويعود بان العمل ايضا مقدم فلا تقدم  
على ما الله تعالى قدس الله تعالى فان يدركنا الاموال المتناهية وفي  
لها والقصد اليها حصلت لا والله وان لم يبق استحال  
وجودها فمن مجبور ومن على العمل وان ترك فلا يفسد العمل  
والعمل مع الله تعالى وان كان حاله في فعل العباد كما رويها  
لا خاف من كمال العباد اجساداً <sup>من</sup> حرية والارادة قلبية  
قائمة للخلق بكل من الضدين الطاقات والمعاصي وليس  
لها وجود في الخارج حتى تحتاج الى الخلق ويتعلق بها اذا  
ليق ايجاد المعلوم فما لا يوجد لا يكون فهو قائم لا يكون



مريد لها فاختارها وقد جعلها الله شرطاً عادياً للخلق  
 أفعال العباد وتكون أفعال العباد بعد الله تعالى و  
 تقديمه وكتب في اللوح لا يستلزم كون صدورهم من العباد  
 بالجبر كما إذا علم زيد جميع ما يفعل غير وجوده من الأيام  
 فأنزله وكتب في قرطاسه من يكون غيري في كل يوم  
 من زيد وهو يكون له أن يقول زيد فعلت <sup>ما فعلت</sup> ~~فعلت~~  
 وأراد قل لا إله إلا الله وأراد قل لا إله إلا الله  
 الجبر فكلاً فيما عني فيه فتدبر ولكن من الله كبريى وهذا  
 الجواب هو الاسم لهذه الوسوسة ومعنى قول السلف  
 لا جبر ولا تقويض ولكن امرين امرين وأما على قول  
 الأشعري القائل بالجبر المتوسط كونه أفعال العباد باختيار  
 نعم لا بالاضطرار كما يقول الجبرية فليس محسوس ولكن  
 الاختيار من الله بالجبر والاضطرار من اختياره  
 في أفعاله مضطرون في اختيارنا فهذا معنى الجبر المتوسط  
 فلا محسوس من هذه الوسوسة وهو مخالف لقول السلف  
 زحل لاسي

اذلا

اذلا فرق بينه وبين غيره من الخلق في النية فاق تنوع في وجود  
 اختياره اضطراراً وأما قوله فيلزم أن يكون للاختيار  
 اختياراً وتلك هي الوسوسة فيستلزم باختيار الله تعالى  
 فلو لم يوافق وحده أن الاختيار أن كان قطراً وأما فلا  
 بد من اختياره من غير أن يتلق عليه بالضرورة وأما أن كان  
 مستأنساً ومختاراً فلا بد أن يكون اختياره المقصود اختياراً والتقدير  
 ضمناً والتميز كما يشهد الله بالوجدان والتوحيج بلا من حيز  
 عند المتكلمين في القائل المختار وأما المنع الآخر فيجوز بلا من  
 فيكون أن يعلق الإرادة لا بد له على التوحيج وذاع فلا بد أن  
 يعلق الإرادة لا بد له من مرجح فإن كان من خارج يلزم  
 الإيجاب وأن من نفس المريد فتقول الحكم عليه الله بالاختيار  
 أو بالاضطرار فيلزم إما الدور أو التمسك والإيجاب  
 فإذا استلزم هذه المقدمة فلتشرع في المقصود فتقول من  
 المردة ذات بين الوفاء والاختلاف أن المراد ببيت مع قول  
 يعمدون التمسك كمال الميل أو بعض وهو ممتن لا يعم أصل

قصداً



أو يقول قبل من قيلهم لا حشر لهم إلى بعث نشاطه  
 للموافقة حتى يبريد على معاده وكلامه قد يقع في موضع  
 يقوم أهل تطوعا فيبعث له نشاطه في الصوم فربما  
 يلحق أنه رياء وإن الواجب ترك الموافقة وليس كذلك  
 على الإطلاق بل له تفصيل فإن كان نشاطه لزوال النية  
 بحاشية الغير وقد قبلوا على الله تعالى وأرضوا من النوم  
 والأكل وانقطع العوائق والأشغال التي في بيت مشركته على  
 قرائين وشيئين وحلته من التمتع بزوجه أو أهله والحاجة  
 بأهله وأقارب بدو الاشتغال بأولاده وحساب معاملة  
 أو لفارقة النوم لا يستلزم الموضع أو يسيب أمر فيمتنع  
 زوال النوم في منزله وربما يغلب النوم وقد يغلب عليه  
 النوم في منزله ومع أطايب الأطعمة فإذا أيقظته تلك  
 الأطعمة لم يشق عليه قهره واستأهلها ليس برباءة يغلب  
 الموافقة والعمل والسيطان عند ذلك ربما يقيد من العمل  
 ويقول لا تفعل ما لا تفعل في بيتك فتكون مرثيا وإن كان

وإن كان نشاطه لهم لا حشر لهم أو حشرهم من ربه و  
 منبهم إليه في الكسب لا سيما إذا كانوا يفتنون الله  
 يقوم بالليل أو يوم تطوعا فلا تسبح نفسك إن  
 تسبح من أجلهم فربما أن يحفظ من ربي قلوبهم  
 وعند ذلك قد يقول الشيطان صل فانك هلكت فما كنت  
 لأتصلي في بيتك لكثرة العوائق فلا يجوز له أن يريد  
 على معاده لأنه يعصى الله تعالى بطلب محمدة الناس  
 أو دفع ربههم وسقوط من ربه عند هم بطاعة الله  
 لأنه رياء مخطور والعلامة الفارقة بينهما أن يعرض  
 على نفسه أنها لو كانت هؤلاء يصنون ويصومون من حيث  
 لا يريدون من وراء حجاب هل كانت تسخروا بالصدقة  
 والنسب ما خلاص نوا قعيم ولا تسخروا بشغل لعدم  
 اشتغالهم عليها فربما لا يبريد هذا المعتاد ومن ذلك  
 الاستغفار والاستعاذة عند الناس فقد يكون في طاهر  
 حولى ولكن تذكر في بيتك وتقدم عليه وقد يكون المراد

قد شغل  
 المز

أو ربما هو مشغور من الزمان والأهله من



فراقت قلبك وعينك مني من جهة السابقة وبعثنا  
 لها فان كان الله فاصفها ولا تظن اني ومن لا اظهر  
 الوشايات  
 الطاعة فان الباعث عليه قد يكون قصد لا قد يكون  
 افضل من الاخفاء **من** ابن عمر رضي الله عنهما  
 اتى على الله عليه وسلم قال عمل النسر افضل من هذا العمل  
 افضل من ارادة الاقتداء **وبد** لا يكون الا في المقدور وقد يكون  
 الباعث الرياء وللانبيس في كلا الجانبين فعليك التيقظ  
 فان انتبه عليك بالاخفاء فانه لا تضر رغبة الله الا ان يكون  
 الاظهار واجبا او سنة مثل الجماعة **فعليتك** ومن ذلك التحديث  
 بما فعل من الطاعات بعد الفراق وحكمكم الاظهار في الآخرة  
 اذا نظر في البسم الربا لم يورث في نفسه المصداقة المصداق يكون  
 تحليته معينة جديدة وبالحمد الاخفاء في العبادة التي  
 لا يلزم اظهارها افضل من الاظهار لا عند التيقن بقصد  
 التعليم والاقتداء فالأظهار احق افضل ومنه في هذا المثال  
**ومن كمال** الشيطان ان الرجل قد يكون له ورد معين  
 الى نفسه

كفلة

كفلة النفس والسيارة فيقع في قوم لا يفعلونها  
 فيبني كدها من قوام قواها ثم لا تخط ومثابة للشيطان  
 لا بد من السابقة لا في الاخلاص فمجرد وقوع خاطئ  
 في الرياء في الغلب بلا اختيار وقبول ليس بفار ولا رياء  
 ولا خيل بالاخلاص فتترك العمل لاجل هوا نفة للشيطان  
 وخيل بقضية نعم عليه ان لا من الرياء بل خوفا ان ينسب  
 الى الرياء ويحال انه قد مات وبذلك عين الرياء لا انه ترك خوفا  
 من سقوطه من رتبة عندهم وقبلة ايضا ليسوا الظن بالسليبي  
 وقد يوقع الشيطان في قلبه ان تركه لاجل اجابته من  
 محبة القبيح لا للفرا من ذمهم وسقوطه من رتبة  
 عندهم وهذا استياسوا الظن بهم وصيانة الغير من المعصية  
 انما عسى في ترك المباينة للاستحيات والتسني ومن  
 هذا ينسب ترك السواك والصلوات والمنى حائيا وركوب  
 الدمار ونحوها حائية لآلست الناس عن القبيح وقبيل  
 ترك السنة وسواها عن وعدم التذمة على ترك السنة

يترك عمل القضاة ان لم يجد باهنا ونيابا  
 وقد ينسب كمالا لغيره فانه

صاحبه بان يراى



بلا يسخنوا وعذرها عيبا او نقصا او عيبا او نقصا  
لرجل العار فاما ان الاغلب ان تركه فليس هو الذي  
كذب وتغافل فتعود بالله تعالى منها وقد  
الثالث الزيادة والاختصاص والحق كقولنا يطيب  
وقد لا يسجد يا فاضل الا انه بسبب شي من هذه  
ويعلم انه قد ارسل على لسان غيره لا ينبغي ولا يرضى  
يطيب التواب فلهذا عند ذلك ان يشاق بالرد للرجل  
لما علمت للحب او بغيره كذب او نزع في فناء او يسي  
لان يوجد حاجة الى ان يعرض فينيح او يعطى لغيره  
الحق او طمأن خاطر الزيادة انه ينبغي ان يعطى حتى  
يشق عليك ويجهدك وينتزع اسمك بالشيء او حتى لا يملك  
ويطلبك الى الفحل او لغيره ان باعث الا خلاص الى الصدقة  
بواحدة والقرن ثمانية عشر فبها اجر عظيم وادخاله في  
في قلبه مدبر وقد يشجع هذه المثلثة او اثنين او حكم  
الشواوي والظرفين قد يستأمن ومن ذلك ترك الذنوب

الحال

الحال ان لا يكون فيك من علة منكم في الخلق و  
قد يكون فيك من علة منكم وقد يكون فيك من علة منكم  
في عظم الخط او لئلا يقع في غيره فلا يتعدى به وبغيره  
بحرم من ثواب الاصلاح وقد يكون لئلا يعصم بشر او لئلا  
يدركه الناس فكم فيهم فبعضهم هو علامته ان يكون فيهم  
لغيره ايضا او لئلا يتأذى بغيره فبعض الناس فان في الشهور  
للتقصان وتالم القلب بالذم ليس بجرم واعماله جرم اذا  
فعله الى ما لا يجوز نعم كمال الصدق ان يزول عن رتبة الخلق  
فيستوفى عنده ذات وما دحه لعله ان القاص والثلث  
هو شدة وان العباد كلهم عاجزون وذلك فليل حلا  
او لئلا يستغفر عليه القاص بدمهم فلا ينزع بعض العبادات  
فان بعض الناس قد يفعل الذنوب ولا يترك بعض الطاعات  
وان كان فلا وقد يكون لئلا يظن المعصية فتضعف  
من ان يهرب ربح الله منه كما عني معاذا الا انما هي من اولها  
يرتكب يستتر الله ثم فيخاف ان يترك يستتر في القيمة

الحال

الحال

الحال



الحمد لله الذي جعل في خلقه حكمة لا يدركها العقل ولا يحيط بها العلم

م قال في هذين رضى الله عنه صلى الله عليه وسلم ان الله عز وجل خلق كل شئ بحدود  
لكل ذلك فبها ربا، محظوظ بها فبها كل جنة فيسويها وحكم  
المخرج معلوم منها سبق وسبق الذنوب والآفة وحكم  
ذكرها على هذه الوجوه ومن المشرقة بين الربا، والظلمة بين  
رجل على الجدة فيرى واحد من الكبر فيعود الى الهدى ويبيح  
فيرجع الى الاغصان ولا غلب فيها الربا، لان الجدة لا  
كثرة من القبايح والذنوب وهو فيها ميمون ولو من قلة  
وسبق الى الله ثم واما الخبا من المندوب والتمس  
والواجب فلهذا هم جدا ويسبق عجزا وضعفا وخوفا  
كأن يستحي من الوعد والامر بالمعروف والنهي عن المنكر  
والاهامة والاعانة والاذان ونحوها فانهم لا يجرؤ  
من الله تعالى على الجباة من الناس **البحر** السامع في علاج  
الربا، وذلك بتوفيق على معرفة اسبابه وحملته ومعرفة  
اسباب ضده وفي ذلك اجمال اسباب الربا، فقد علمنا سبق  
انما حجب الجاه والمنزلة في قلوب الناس حتى يدعونه

محدثون ولا يدعونه بل ان الله اول التوسل بل الرعاين  
والطمع على اليد الناس والنفس عن المزم والظهور وما  
غوايا فقد قال الله تعالى ولا تشرك بعبادة ربك احد  
عز من مسعود رضى الله عنه انه عليه السلام قال  
من احسن الصلوة حيث بره الناس واساءها حين  
يخجل فيك استهانته استهان بها ربك تبارك وتعالى  
م عز محمد بن ليد رضى الله عنه ان رسول الله عليه  
السلام قال ان اخوف ما اخاف عليكم الشرك الاصغر  
قالوا وما الشرك الاصغر يا رسول الله قال الربا، يقول  
له عز وجل اذا جئنا الناس باعمالهم اذ صلبوا الى الذين  
كنتم تراءون في الدنيا فانظروا على الجدة عندهم جزء  
**درب** عز جليل في رضى الله عنه في النبي عليه السلام انه  
قال ان المرأى يتأذى يوم القيمة بافاجيا فادرس باكاف  
باخاسر من هملك وخط ابرك اذهب فقد ابرك  
من كنت قعة لاله عن الضحك رضى الله عنه انه



**قال** قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من شاورني  
 انا خير مشريك فمن اشرك معي شريكا فهو شركي  
 يا ايها الناس اخلصوا اعمالكم فان الله يبارك و  
 تعالى بقبول من الامم الا ما خلت له ولا تقولوا بذلك  
 ولا رحم وليس الله مني اشئ ولا تقولوا بذلك  
 جوهركم فانها لو جوهركم وليس الله فيها بشئ والاشياء  
 والا حاد في الذم الربا كثر بعد لا حاجة الى ذكرها  
 جميعا صرنا وفيما ذكرنا كتابنا للمسلم العاقل لا يغفل  
 بهندي اليد بنيل الثبات ان معنى الربا جعل عبادة  
 لله في الموضوعات لتعظيم والتقرب اليه وسبيل الى قرب  
 صيا وفيه قلب الموضوع وعكس الشروع ونيل  
 الناس انه يقصد بالعبادة تعظيم الله تعالى والتقرب  
 اليه مع انه ليس كذلك في نفس الامر بل يقصد به  
 التقرب اليهم والتعظيم لهم فلو علموا نية الحق و  
 عجزه والله تعالى عالم بجهلهم بالحق اولى وفيه استرها

استعانته بالله تعالى العباد والله تعالى منادى الى الله  
 منون ليس رجا في غير الله تعالى كافي في التوكل فلما  
 من الله تعالى على العباد في خلقه لم يوجب له نقابا لله  
 الربا استحقاق العذاب الا بالجم وبطلان العمل او نقض  
 ايمانه سبب الاخلاص فالاعيان ووجوبه وتوقف  
 من غير عمل فليدوا بها في ذلك فقد قال الله تعالى وما امرنا  
 الا لعباد الله مخلصين في الدين الا الله الذين الخالص  
 من انفس رضى الله عنه عن رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم قال من فارق الدنيا على الاخلاص  
 لله تعالى وحده لا يشرك له واقام الصلوة واتى الزكوة فار  
 قد رضى الله عنه رضى عن معاذ بن جبل رضى  
 الله عنه الله في الاجين بعث الى اليمن يا رسول الله ثوابان  
 رضى الله عنه الله قال سمعت رسول الله يقول طوبى  
 لليامين اولئك مصابيح الهدى يضي عنهم كل فتنة ظلمة  
 عن أبي الدرداء رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم

او رضى الله عنه رضى عن معاذ بن جبل رضى الله عنه



فلا الدنيا  
 الله لا يخلق ملعون ما عبيد الله  
 نعم **الحمد** عن اي زدي في تلك الموضع  
 عليه السلام قال قد بلغ من اخلاص قلبه ان جعل  
 قلبه سلبا ولسانه صادقا ونفسه مطهية  
 مستقيمة وجعل اذنه مستمعة وعينه ناطقة  
 لا اذن يفتح واليدين مفتحة ما يوحى اليه القلب وقد اقبل  
 من جعل قلبه واعيا فائدة الاخلاص رضاه الله تعالى  
 وقبول العمل والحاجة والفلاح بين الغيت فلا يفتقد  
 فعلاج الرياء في ضربين قطع موقوفه واستيفاء صوابه  
 وذلك بازالة اسبابه وتبصير ضلوعه من اسبابه  
 حب الدنيا والديار العاجلة وترجيح الآخرة  
 المعاتمة ونهاية البلادة فان الدنيا كدفع نسيئة  
 الزوال والآخرة صافية باقية والخلق كلهم عاجزون  
 بقدرتهم على شئ ولا يكون صبرا ولا تقصيرا  
 فيها العاقلة ان تمنع بعلم الله تعالى جلدتك ولا تطعن  
 ليس

ليس الله بظالم ولا يظلم  
 الرياء وهو الذي يخلص من الله كويين والعلاج العملي اخفاء  
 العمل في حلق الباب الاما ترم اظهاره والقرب الثاني د  
 نفع ما يخرج من الرياء في الحال ورفع ما يورث منه في اثناء  
 العبادات فعليك في اول العبادات ان تفتش قلبك و  
 تخرج منه خواطر الرياء وتقترب من الاخلاص وتغرم  
 عليه الى ان تتم كمن الشيطان لا يتركك بل يعارضك بخطرات  
 الرياء وهي ثلثة مرتبة العلم باصلاح الخلق او رجاءه ثم الرغبة  
 في جهنم وحصول المنزلة عندهم ثم قبول النفس له ولو  
 كون الله وقعد الضمير على عقيقة فعليك تركها  
 الاول من اسباب قلوبها لك والخلق خلقا ولم يعلموا ان الله  
 كما حاله على الله تعالى فائدة في ما فيه من الثاني فيذكر آفات  
 الرياء وهو من يفتش الله في شئ كراهية في مقابلة الرغبة  
 تدعو الى الرياء في مقابلة ما يقول والنفس في حالة تطاوع  
 القوي المتقابلين فلا بد في ترك خواطر الرياء من ثلثة امور



والكراهية والآباء وقد يمنع من حصول العادة على غير ما لا خلاف  
ثم بعد خاتمة الآراء فيقبل على ما ينبغي من  
وجوه الرد بسبب امتلاك القلب المدح وهو من الآدم  
والمستحلا للروح عليه فيعذب في القلب والآراء  
فيسبها فيظهر الكراهية لأنها غير المعرفة وقد يتوهم  
أن الذي خطر له خاطر الآراء وأنه يعرفه من حيث هو  
ثم ولكن لا يحصل الكراهية لشدة شوقه في قلبه  
عقله ولا يقدر على تركه لذة الحال فيلزم المشهور  
بالثبوت أو يشاقق من الكفر في ذلك المشهور  
من عالم يخص كلام لا بدعوا إلى قوله الآدم وهو يعلم  
ذلك ولكنه يستقر عليه ولا يكرهه من حيث هو  
أو كما يقال في الآراء مع علمه به وبما له وبما يخصه  
والكراهية والآراء بل يقبل آراء الآدم في الكراهية  
ضعف بالثبوت لا قوة المشورة والرحمة وهذا أيضا  
لا ينفع بكمهات إذا فرض متعاضدا من النعماء فإذا

والله

لأنه الآدمي في الدنيا فإذا اجتمعت هذه الثلاثة  
فقد يتركها ويتركها ويتركها ويتركها ويتركها  
وشتات من اعتكف آياه لا يرضى إذا لم يكن منه قبول ويكون  
في الدنيا لا يرضى في الدنيا العبد مع الشيطان عن رغباته  
ولا يرضى في الدنيا لا يرضى في الدنيا ولا يرضى في الدنيا  
عبد الله أن يقبل مشروته بكراهية وآباء وعلم جالب استغفار  
هاتين عالم الدين فإذا فعل ذلك فهو الغالب في آراء ما كان  
به من آراء في فعله أن لا يتوهم به ولا يظهره إلا إذا  
أرضى من آراء وقصد اقتداء العبد في مظهره و  
يكون وجد من عمله خافعا أن لا يخلد من الآراء الخفي  
عالم يرضى عليه فيكون مردودا مقبولا لله تعالى ويكون  
هذا الخوف في دوام عمله وبعله لا يرضى العمل بل يرضى  
أن يكون في الدنيا لا يرضى في الدنيا ما يرضى بعمله  
أما الله تعالى فيوجد الشيء في العزم لا يصير الباعث فلا  
يتم مع الشك والاحتمال فإذا شاع على العبدان

في الدنيا  
بغيره



ومضت لحظة يمكن فيها التفتت من شأن الخوف  
من مشابهة خفية من الرأية أو تعجب من أو يله غلبة  
الخوف على الرأية أو العكس فقد اختلف أقوال المشايخ فيها  
قال بعضهم ينبغي أن يغلب الرأية لأنه انفع من  
دخول باخلاص ويشك في زواله في قواعده المشيئة  
التي هي الأثر والآنك فذلك بعضه قد تدعى المساجات  
والطاعات وخوفه لاجل ذلك الشك جدي بأن يكلف  
خاطر الرأية أن كان قد سبق عنه وهو غافل عنه والحق  
من أكثر المشايخ غلبت الخوف حتى يقال عن أبي بكر  
حين قيل له لم يمت حتى قال يا أيها الله من جنتي  
والذي عندك اختلاف ذلك باختلاف المشايخ  
الأحوال فإن المتدنى ومن فيه يقرب من آثار العجب  
والأمن والفرور والبطلالة ينبغي له أن يغلب الخوف  
غلبة الرأية أو المساوات والعلم عند الله  
هش من أقات القلب الكبير وفيه خمسة مباحث

الخوف

الخوف من الله ومن الناس ومن ما وعلمها  
أبكر هو التفتت من شأن الخوف  
المتكبر من الله بذلك منه بخلاف العجب والكبر حرم  
من عظمته من العباد وضعف الضعفة وفيه يكون  
لله رتبة النفس دونها وفيه فضيلة عظيمة من المخلوق  
واظهر أن الكبر موجود أو معدوما حقا أو باطلا يقال  
أو فعلمت ولا استكبار فيحق بالمطالع لا يوصف  
لله بخلاف التكبر والتكبر حرم الأهل المتكبر فأنه قد  
ورد في الله صدقة والأعند المال وهذا الصدقة  
من جابر رضي الله عنه أن رسول الله عليه السلام  
كان يقول ولعل الله يحب الله فاختار أن لا يغيب  
عنده الصدقة والاختيار عند الصدقة ولعل المراد بالاختيار  
عند الصدقة أنها لا تغيى وعلم الانتفاع إلى المال أو تصفاه  
والاستقلال بفضله التفتت من شأن الخوف والادنى  
والمتكبر بالمراتب بالاحتياج إلى ما يدون الكبر فأنه



ليس يحرام وان كان مذموماً **وقد روي** ان شئت الله  
تجاوزها الصفة بما دون مرتبة **فقد روي** عن **دوان**  
كثير فتعلق مذموم الآي طلب العلم **من تعاقب**  
وان اقامه مرضى الله عنهم ما عرفوا ليس من **العلم**  
المؤمن التعلق الآي طلب العلم **في تعليم** للمعلم **التعليم**  
مذموم الآي طلب العلم **قائه** ينبغي ان يتعلق **لا يستأنه**  
وشر الكايلة **ليست** عندهم انتهى وان اكثر فتدلل  
حرام الاضرورة **وهو الثالث** من اوقات القلب  
كالعلم اذا دخل عليه اسكاف **فتعلم** من كمال **واجل**  
فيدهم تقدم وسبق له فعل **ولذلك** الى ان **العلم**  
نفذ **تخالف** وتذللوا **اخاف** اضعه **العلم** والسر **ولقد**  
**في السور** واحابة **دعوت** **والعلم** **وان لا**  
يرى **نفس** خيرا منه ولا يحقر **ويستغفر** **وهذه** السور  
لمن لا يوقل يوم **نفسه** **وسبح** ان **نفسه** **الله** **تعالى** **اقام**  
النفس **ومن** **السور** **لهذا** **فليس** **لا** **خذ** **كثير** **كما** **يفعل** **في**

في دعوة **الرب** **وكان** **يبدأ** **الحنا** **فهم** **او** **يخاف** **ان** **يبد**  
شدة **قول** **والعلم** **من** **تستكر** **وهذه** **الذباب** **الى** **الضائفة**  
**ووصف** **العلم** **بلا** **دعوة** **من** **فبد** **العلم** **من** **يرضى** **الله** **عنهما**  
**الله** **فان** **العلم** **من** **دعى** **فلم** **يجب** **فقد** **مضى** **الله** **ووسعه**  
**ومن** **دخل** **على** **غير** **دعوة** **دخول** **سار** **فاخرج** **مقبلاً** **ومنه** **لا**  
**يحدث** **الى** **المقضة** **والامر** **والعيار** **والاغباء** **جميعاً** **لما** **في**  
**الديهم** **بالامر** **ومنه** **السجود** **والكوع** **والاغناء** **الكبير**  
**جميع** **الملاقات** **والسلام** **ورده** **والعلم** **بين** **يدي** **الظلمة** **وتقبل**  
**يديهم** **فيما** **بهم** **وليس** **منه** **مباشرة** **اعمال** **البيت** **و**  
**حاجات** **كس** **البيت** **وطبخ** **الطعام** **وحمل** **المتاع** **من**  
**السوق** **الى** **بيت** **السكن** **الخيش** **والخلق** **والمرق** **والشي** **عابا**  
**وتلقى** **رصاص** **وتصعة** **واكل** **ما** **سقط** **على** **الارض** **من** **الطعام**  
**والنساء** **النفاس** **فان** **العلم** **من** **تستغفر** **والعلم** **من** **العلم**  
**لا** **ارض** **ومحالة** **المساكين** **ومحالة** **العلم** **من** **العلم** **من** **العلم**  
**والشعر** **والعلم** **من** **العلم** **من** **العلم** **من** **العلم** **من** **العلم**











النساء وقد قال رسول الله من فعل هذا فليس فيه من  
الكبر شيء **القول الثالث** في السباب الكبير الصغير اعني ما  
بد الكبر والتكبر والعلاج التعصب وهو سوء باختيار  
للهم المقادير بها لا انما في انفسها اسباب تأمل في علمها  
موجبة فيبيتها في الحقيقة راجعة الى الجهل فعلاجها الله  
ويستبين ان الله **القول الرابع** العلم وهو اعظم الاسباب  
واشدتها وصعقها علاجها ان قدس العلم عظيم عند الله  
الله عن وعند الناس وقد سمعنا ما ورد في فضل  
والمحبة على تعلمه وكونه قرضا فلا مجال لتفوقه من العلم  
وترك تعلمه فاعلموا علاج الجهل بغير نبي من علم الله ان فضل  
اعلم هو بخلاف ثمة البنية الصالحة والعلمية وتنشع فلهذا  
تعالى بلا طمع فزع من الناس واخذوا عليه ولا يقبل  
عليه فيصير احسن مرتبة من الجاهل او اعلمه عذبا  
منه على القول الاصح فكيف يمكن بد عليه ويذكر في هذا  
ما خرج من ابن عمر رضي الله عنه في النبي عليه السلام  
الله

الله قال من تعلم علمي الاخير الله عنك واراد بد غير الله نك  
فليست في اعتكافه من الخلق **القول الخامس** في اربع رخص الله عنه  
الله في رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن تعلم علمي به وجه  
الله صلى الله عليه وسلم لا يصيب بد غير ما من الدنيا لم يجد عرق  
الجنة يوم القيمة يعني برعيها **القول السادس** في ابن عباس رضي الله  
عنه قال في رسول الله صلى الله عليه وسلم العلماء واولئك الامة  
جلالهم ان الله نكروا فبذل الناس ولم يأخذ  
عليه طمعا ولم يشتر به فبذل ذلك يستغفر له حين ان الجحيم  
ودوايت البر والظلم في جوارحه ورجل اتاه الله نك  
على الجليل في عبادة الله واخذ عليه طمعا وشرو  
فما ذلك بالبحر يوم الفجوة بلعام من نار وبنادي صناد  
هذا الذي اتاه الله على فخل بعباده واخذ عليه طمعا  
ويشتر به فبذل ذلك حتى يفرغ من الحساب **ح م**  
في اسماحة من ذلك رضي الله عنه ان قال سمعنا رسول الله  
عليه السلام يقول يلقى بالرجل يوم القيمة فيلقى في النار



١٥٦٤  
 فيندلق ايقاب بطنه فيدور بهما كيدوس الخمار في  
 الرحي فجمع اليه اهل النار فيقولون يا فلان هالك  
 لم تكن تاهم بالعرف وشرو عن المنكر والنجور  
 فيروا به مسيما قالوا في نسروا عليه السلام يقولون  
 صررت ليلة امري في يا قوام بغرض شفاهم من عذاب  
 ينص من تاهم قلت من هؤلاء يا جبريل قال خطيبك  
 الذين يقولون مالا يتعملون **باب** في الناس من  
 هالك رضى الله عنه انه في النبي عليه السلام الله قال  
 اني انيت اسرع الى مسجتي الفراء منهم الى من الاوفائي  
 فيقولون يبداء بنا قبل هذه الاوفائي فقال لهم ليس  
 من يعلم كن لا يعلم **باب** في انفس رضى الله عنه انه قال  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم العلماء ايقاب الرسل على  
 العباد ما لم يخاطوا الصلوات وبذخلوا في الدنيا فاذ  
 دخلوا في الدنيا واخاطوا الصلوات فقد خالفوا رسل  
 فاعتزلواهم **باب** في معارة بن جبريل رضى الله عنه انه  
 قال

قال في رضى الله عنه ان تصدق رسول الله وهو بطوفان باليت  
 فقلت له يا رسول الله اني الناس بشر فقال رسول الله اللهم  
 خفف اسرهم عن الجاه ولا تسهل عن الشر بشر من الناس بشر  
 العلماء **باب** عن ابي هريرة رضى الله عنه انه قال قال رسول  
 الله عليه السلام ان الله اناس هذا بايوم الفجر عالم لم يفتح عليه  
 يعني منصور بن مزادة رحمه الله الله قال انيت  
 ان بعض من بلغ في النار يتنادى اهل النار يا حسرة فيقال  
 له ويا لك ما كنت تعمل انما بكفينا ما نحن فيه حتى ابتلينا  
 بك وجبتن امريك فيقول كنت عالما فم انفع **باب** في  
 في اهل الدارين رضى الله عنه انه قال لا يكون الماء عالما حتى  
 يكون به اهل **باب** في انفس رضى الله عنه انه قال  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يكون في آخر الزمان عباده جرحا  
 وعقما وفاسقا **باب** عن ابي سعيد رضى الله عنه انه قال قال رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم من كتم علما مما انفع الله به في امر الناس  
 في الدين لم يلم يوم القيمة بما علم من ناس **باب** عن عمر بن الخطاب

في اهل الدارين رضى الله عنه انه قال لا يكون الماء عالما حتى يكون به اهل



رضى الله عنه قد قام رسول الله عليه الصلوة والسلام يظهر  
 الاسلام حتى يختلف النجا والنجس حتى يتوضأ الخبيث في  
 سبيل الله ثم يظهر قوم يقرون ويقولون من ابناء  
 مناهم اهل مناهم افقه منا اولئك منكم من هذه الامة  
 واولئك هم وقوف النار **عليه** من جاءه رضى الله عنه  
 عمر رضى الله عنه الله قال لا اعلم الا امر النبي عليه السلام انه  
 قال من قال في عالم فهو جاهل فلا اري عالما منصفاً اذا  
 نظر وتأمل في احوال او احوال الحكمة لنفسها برية من  
 هذه الافات بل الفطن ان يحكم حليها بها او بعضها فتكبر بالعلم  
 جهل بعض **عليه** وشان في العرفين فتدبر به تعالى ولو سئل  
 ان العالم يرى من الافات المذكورة وان العبد افضل فعلمه  
 يورث خيبة من التبتات اخاف حتى الله من عباده  
 العلماء ونواصب الاجابة على التبتات والفتاوى وكبر على  
 عباده وقها فلقد صا والانبيا عليهم السلام من عجب  
 خاشعين لم يكن فيهم كبر ولا محبة في العبد ان لا يتكبر

ان يكون ان الكبر من العباد من وانه  
 لا يبق الا بالله تاء وانه صفة عظيمة

على احد فان نظر الى جاهل يقول هذا غصو الله فتعجبوا وانا  
 غصبت به فلهذا اقدر مني وان نظرت الى عالم يقول هذا علم  
 عالم فكيف اكون مثله وان نظرت الى الكرم من تبت يقول انه  
 افع الله تعالى قبلي وان نظرت الى المسايه يستأ يقول انا  
 اعلم عالم ولا اعلم حاله والعلوم اولى بالتحقق من الجبر والوان  
 نظرت الى من يقول ما يدريني لعل جنته لا بالاسلام  
 ويختل بما هو عليه الآن وان نظرت الى اوتخترت لوجه  
 او مقرب او نحوها يقول هذا لم يعص الله فلا عتاب  
 ولا عتاب عليه وانا عصيت فلما مسخى له ما يكون معرفاً  
 الحق الى نفسه مشغول القلب بعيبه متوهم لواقبته في عيب  
 غيره فان قلبك وقد امرت به وكيف انها حقا من المتكبر مع  
 رويته نسي دونهما قلت سيقض وشيئاً لك اذا مررت  
 بها لا لنفسك وانت فيهما لا ترى نفسك ناجياً وصا  
 بيتك هذا كما يكون خوفك عليهم ما مع الجبر اني قد تكون  
 كقلم ملك امرع عرفت ولكم والغضب عليه وضربهم

وان نظرت الى عالم يقول هذا علم عالم فكيف اكون مثله  
 وان نظرت الى الكرم من تبت يقول انه

فكيف اتقني المنهج والناصح  
 في الله تعالى  
 على نفسك ما علم الله تعالى من خفايا  
 ذنوبك اكثر من خوفك



أسماء فيغضب عليه ونضرب له عند الإسماء أو نشتال الأسماء  
 مؤلدة ونقر بأب يد بلا تكبر عليه بل هو متواضع لمعرف قدره  
 عند مؤلده فوق قدر نفسه فكذلك عليك ان تنظر الى  
 البندع والفاسيق وتقول ربما كان قد تم عند الله  
 نعا اعظم ما سبق لهم من حسن العاقبة في الآخرة وما سبق  
 لي من سوء العاقبة فيه وانا خاف عند فتغضب وتنهى  
 حكم الأمر فبما لو انك اذ جرى ما يكرهه مع المتواضع  
 لمن يحول ان يكون اقرب منك منه في الآخرة  
 العبادة والورع فان العابد الورع قد يتكبر على الفاسق  
 بل هو من لا يعمل مثل ميله من المنوال والاحترار من  
 التبعات وقبول اللذات هذا ايضا من الجهل فعلا حجة  
 ايضا من ان فضل العبادة والورع انما يكون بجمها  
 عهدها الشرايط والادكان ومجانبتها للفساد والكفر  
 ومجانبتها للآفة الصادقة والاخلال والتقوى ومجانبة  
 في حال الحقيقة والخلالات وحصول هذه بالسير بها فلهذا

قوله

من انما الدنيا متغيرة لا يدركها الا بالخلوص والتقوى  
 او قوله

قوله

قال الله تعالى فلا تنكحوا أنفسكم هو العلم من الحق مشير بان ترك  
 النفس انما تكون بالتقوى وانها لا يعمل لنفسها وحققها  
 الآلة بها والمعرفة الثانية مثل ما سبق فتذكرها **وقال**  
 النبي والحبيب والكبير بما نأمن من الجهل ايضا الله تفرق  
 كما اخبر ولا قبل لمن خرب بآباءه ذوي مشرف لقد سئل  
 ولكن بيسر ما ولد ووقال عليه السلام فيها خرجت  
 انظر الى ابن آدم قايلا وان فتح كعبان فوجدتهما خاليهما  
 ثم انظر الى نسبك الحق فان اباك القريب نطقه قد فرغ  
 وجذبت البعير تائب ذليلا فكيف يبيع بك الشكر بانسب  
 النبال وذلك الخ ما جرى في النساء وهذا ايضا  
 جهل الجهل فان سري الزوال لا تنظر الى ظاهره نظر الباطن  
 وانظر الى باطنك نظر العقل اولك نطقه مذكورة خرجت  
 من هي البور ودخلت في آخر واخطلت باخرى والخص  
 ثم خرجت منه مرة اخرى واخر جفلة قدرة وانك  
 بينهما حيل العذرة الرجوع في اعيانك والبول في مفاصلك  
 انما باقر من قوله

الواظرون

من انما الدنيا متغيرة  
 او قوله



والخاطي انك والبر في فيك والوسعي اذنيك و  
 ولهم في عرفك والصديد تحت بشرتك والصلاة تحت  
 ابطيك ونفس الغافل يوم دفعة او دفعتين بيدك  
 وشر دلي الخلاق كما ياتي من افقر بين وكل هذا مسبب  
 الصفة والذو والحياء فضلا عن الكبر والجلالة **وقد علم**  
 القوي ومثله المظن والتكبر بها جهل ايضا ان للمعان  
 والبقر والجمل والبقر كذا لك اقوى من الانسان واقى احياء  
 في صفة بسبك البهايم فيها ثم انتهت وللمعنى يوم  
 وخوها فلا يتدبر على حفظها ولا على عصبها بل كضرب  
 ويوم نائم **والثامن** المال والتلذذ بمنافع الدنيا  
**والسابع** الاتباع من البنين والافراد والفقراء  
 للوازي والتلازمة والتعريف من اسلطان وولايت  
 وقضائه وهذا ان اقم انواع اسباب الكبر في الدنيا  
 هو خارج من ذات الانسان من ربح المروءة والافعال يشق  
 فيه اليهود والنصارى لو هلك ماله او اتبعه او غلب

او هات مستله كان اذ الخلق واحقرهم فاق بشرفي بشوق  
 بل انهم يودون في لشرف باخذ السارق في لحظة ثم ان الشكر  
 فقط تلك اسباب اخر لحفظها الذي يتكبر على من يرى احد  
 مثله او فوقه ولكن قد مضى عليه بسبب سبق منه  
 فاورثه حقد لا ربح في قلبه بغض فلا يطاق وقد نفسه ان  
 بنواضع الحق عليه على ان يتعهد في التقدم عليه والخسوف فانه **الى**  
 يد على جمل الخلق والتكبر على المحمود مع معرفته بفضل  
 عليه وعلاج التكبر يهذين ازا لهما ويسجن والى حق  
 ان الرجل ليشاظر من الناس من يعلم انه افضل منه وليس  
 يتدبر معرفة ولا حقد ولا حسد ولكن يتنعم من قبول  
 الحق ويتكبر عليه خيفة ان يقول الناس انه افضل منه ولو  
 حقه من نفسه كان لا يتكبر عليه وقد يكون المباحث  
 على التكبر المذموم اسباب الدنيا كن يلبس في بيته مالا  
 لا يلبس عند الناس ويستكبر من حمل حوائجهم  
 الناس ويحمل في الليل وحيد لا يراه الناس **الحرف**

من الحق اذا جاء من جهل وعلى  
 من قبول تنجيه وعلى



الرابع في علامات الكبير والمتكبر اعلم ان الكبير قد يفتي  
 على صاحب حتى يظن انه يفتي فلا بد من بيان الاختلاف  
 المتكبر بين حتى يعرض كل مسالك تفك عليها فيمضي  
 الخبير من الطيب فلا يعرض الغرور <sup>في</sup> ان يجب  
 قيام الناس له او يبين بغيره <sup>في</sup> ما خلف بلا وجلان  
 كاهت من نفسه لهذا طلب بل يقول وكون اليه فان  
 وجد كراهت وعدم اجابة في نفسه فيقبل طبع او  
 وسو لا يقبل ان كاذبا في الابه ومنها ان لا يمشي  
 الا وقد غلبت عيشي خلفه وديلم عديم عن اي شيء  
 اقدم رضى الله عند الله عليه السلام خرج عيشي الى التبع  
 فتبعوا اصحابه فوقفوا وامرهم ان يتقدموا عيشي  
 خلفهم فسيروا من ذلك فقالوا في سيرهم  
 نعالكم فاشفقيت ان يقع في نفسى شئ من الكبر ومنها  
 زيارتهم الذين هم غيرة وان كان يحصل من احب الله ورسوله  
 من تعليم التواضع ومنها ان يتكلم من جلوس غيره  
 بالقرن

بالقرب عند الاذن يجلس بين يديه ومنها ان لا يعطى  
 يديه يتخلل في بيته ومنها ان لا يجهر متاعه الى بيته  
 كانا وسوا الله بفعل هذه الميقات ومنها ان يستنكف عن  
 لبس الدون من الثياب وقد قال عليه السلام فعلم  
 اني انما امر رضى الله عند المداة من الاعدان ومنها  
 ان يستنكف من قضاء حاجة الاقرباء والى نفاذ في السوق  
 خصوصاً في الأثغيا المشيرة كالتعاقب والكبد والكبر  
 والفتاة والقورة واللطيف والمنطق ومنها ان يشترط  
 تقدم الاقران في المشي والجلوس بحيث ان مشي او جلس  
 باخده عيشي خلفه ويجلس حته متصلا به فان انفق  
 ذلك فلقا ذهب وبقا فولا عيشي ولا يجلس او  
 يبعد عن ذلك المنيح والجلوس بحيث يكون بينهما شئ  
 بين يديهما من احد انهم اوفون منه ليظهر انه اختار الفسخ  
 فلو كان متصلا فموت من قبله لئن انه ادون منه وفيها  
 عدم قول الحق عند مناظره الاقران من صاحبة قدم  
 الاقران

اسباب الرقة  
 وعلة



لا اعتبار بغطائه والفكر له اما لعدم الاضغاث والتأمل  
 في كلامه احتقان وانحصار له او عنادا ومكابرة بكل  
 هذه ان كان في الجلاء فقد فرأى وان في الباطن قد  
<sup>خطه</sup> <sup>البحر</sup> الخامس في اسباب الضعة والتفجع وفيها هما  
 اما الاولى فهي معرفة نفس من أين إلى أين وفهمه  
 عبود وغنايا الكس وفوائد التواضع وفضائل من  
 كونه من اخلاق الانبياء والاولياء والعلماء والاعا  
 لميوني ومجوده عند الله ونسب الجوارح والدرجات  
 في اعاليها وكان القياس ان ينزل العبد من  
 منزلة لادونها ولا يرفعها كالسجادة بين الله والخلق  
 والحقين الله هو الخلد والسخاء بين الخلق والاسراف  
 فان خير الامور اوسطها لكن لما كان القدر ما تله  
 بالطبع الى الحق كان الاوسط والانسب حيلها  
 لا يدركه قبله اذ رجاها من منتهى قدرته في نفسه  
 فخلد وجبا العلو ان ينجي النفس من غير هذا التواضع

ولما

وعلى الضعة فالاولى ان يرى نفسه الذي من كل خلق  
 وهذا اذا كان بلسان الصالحين حتى قال النبي <sup>ص</sup> <sup>ص</sup>  
 الله عظمي في ذلك الموضع وقال ابو سليمان الانباري في حكمة  
 لو اراد جميع الخلق ان يضعفوا في ادنى صغرى من  
 الضعة ما قدروا عليه فان اختلج في قلبك الله كيف  
 يتصوره يرى الانسان نفسه ادنى من فرعون وابليس  
 تغلب ان الله لا يخذلهم واظلمها في فجاء نيا وقيل  
 ورفق وتعدى للايمان والظلمة فلو مكس لعكس وليس  
 احتساب نفسي مما تعلاه من ذاتها بل من عنابة الله  
 وانا اعلم من نفسي من المبادئ الكثيرة والعيوب العظيمة  
 ما لا اعلم منها والمعلوم ادنى من المشكوك والجهول  
 ولا اعلم كيف الموت يحتمل العباد بالله نعم ان الموت  
 على الكبر ما يشاء كما في العذاب الخلد ولذا ذكر ما ورد  
 في قصص الانبياء من عياض رضى الله عنه في النبي  
 عليه السلام ان الله قد اوحى الى ان تواضع حتى



لا ينفك احد على احد ولا ينفك احد على احد **عن** ركب  
 المصطفى رضي الله عنه انه قال قال رسول الله عليه السلام  
 طوبى لمن تواضع في غير مقتضى وذات نفسه من غير مسئلة  
 واستمع ما لا يجد في غير مقتضى من اهل الدار والمسكنة  
 وخالفها الله والحكمة طوبى لمن طاب كسبه وحطت  
 طوبى لمن جعل علمه **عن** ابي سعيد رضي الله عنه  
 عن رسول الله عليه السلام انه قال من تواضع لله كان درجته  
 لله كما درجت حتى يجعل في اهل عليين ومن تكبر على الله  
 كان درجته بضعة الله كما درجت في اسفل السافلين **عن**  
 ابي هريرة رضي الله عنه انه قال قال رسول الله عليه السلام  
 من تواضع لاخيه المسلم فهو الله تعالى ومن ابرأه عليه  
 الله تعالى وقد يكون سب التواضع السخرية والتفاخر  
 والاياء والطعن والميل فيكون بذلك يوجب العارض  
 ولكن فعلك يصيبك من غير **عن** ابي هريرة رضي الله عنه

في قوله  
 تواضع

ستم

هو ان يستعظم العظماء والذكاء حصوله في الدنيا  
 دون الله تعالى من النفس او الناس وفيه طعن  
 في قوله  
 طعن  
 لا يجد المسكنة لا ينفك ربه الله تعالى فيجانبه الله تعالى باحسن ما لا ينفك  
 عليه وضعه الله تعالى فيجانبه بقبض قصده ورزق بطنه وصحبه رسول الله عليه السلام  
 انه قال ما من عبد الا وقد سلسلته احد بهما الى السماء الت بقة والارض الى الارض  
 الت بقة فاذا تواضع ربه الى السماء الت بقة واذا تكبر وضعه الله تعالى الى الارض الت بقة كما في  
 العوارف ورزق ان الجبال قالت يا ربنا فضلت الجودى علينا وهو اصغر قال الله تعالى ان تواضع  
 وانتم تكبرتم حق بلنا ان ارفعكم كما رفعتم العلماء ورزقهم في انما تقاسم الصنف في رزقهم انه يقول  
 انما ما خلق الله تعالى في درة بيسان فظنهم بها بالهبة فذابت فصارت ماء وارتفع ربه فخلق الله  
 منها الارض فتكبرت الارض فقالت ربنا خلق الله تعالى الجبال او تافا الارض فظنهم الارض بالجبال فتكبر  
 فخلق الله تعالى منهم به فتكبر الجودى فخلق الله تعالى منهم بالنار فظنهم بالنار فخلق الله تعالى منهم  
 الماء فخلق الله تعالى منهم الماء فظنهم بالنار فخلق الله تعالى منهم النار فخلق الله تعالى منهم  
 فخلق الله تعالى منهم النار فخلق الله تعالى منهم النار فخلق الله تعالى منهم النار فخلق الله تعالى منهم  
 النار فخلق الله تعالى منهم النار فخلق الله تعالى منهم النار فخلق الله تعالى منهم النار فخلق الله تعالى منهم  
 النار فخلق الله تعالى منهم النار فخلق الله تعالى منهم النار فخلق الله تعالى منهم النار فخلق الله تعالى منهم



لا شيء احدهما احد ولا شيء احدهما احد من ركب

السلام

من ركب

وجوب

سهم

هو اسم عظيم العمل الصالح وذكر حصول شرفه بشي  
دون الله تعالى من الله النفس او النفس وفيه طلق وفيه  
في مطلق اسم عظيم التبعة والكون اليها من شيان <sup>فيها</sup> **انها**  
للاغم وضرة ذلك التبعة وهو ان يدركه بتوفيق الله تعالى  
وانه الذي شره له وعظم ثوابه وقدره وهذا الذي فرض  
عنده واجي العجب وسبب العجب في الحقيقة الجمل الخاضع  
لنقله والله صول فعلاجه الجلي معرفة ان كونه خلق  
لله تعالى واداته وان كونه من عقلا وعلم وعمل وجاه  
وعمل وغير هذا من الله تعالى وحده والتب والتب فقط **بذكر**  
واظهاره بالبال وفي الظاهر اسباب الكبر السبعة السابقة  
والعلاج التفصيلي يعرف مما سبق **ففي** السالك الشكر على  
كوما وجد فيمن اتقى من العلم وعمل غير هذا وعلى  
نبي في الله تعالى وهو نذره وحنانته ونصره وخلفه وامه  
اباؤه ومن اتقى العلاج معرفة آياته وفي كبره ويكفيك  
الله مسبب الكبر وشي ان الذنوب ونعم الله تعالى بالتوفيق



والمزكوك والأمين من مكر الملك كما وعدناه وكان يروى  
 ان لا يهتد الله <sup>تدبر</sup> منته وحقا باعمال التي هي نعمة من  
 نعمه وعطية من عطايه ويدعو الى ان ينكر نفسه  
 ويتقنع من الاستفاضة والاستشارة <sup>مقارعة</sup> وهو عن نفسه رخي  
 عند من البقي عليه السلام انه قال ثلث من كان مشغولاً  
 وهوى متبع وانجاب المراءى لنفسه وعند من البقي عليه السلام  
 انه قال لو لم تزدنيوا لحبست عليكم ما رواكم من ذلك  
 العجب العجيب ايقبح العجب العجيب بالذي في الغطاء فخرج به  
 ويصير عليه ولا يسمع نفعه فاصح بل ينظر الى غيره بعين  
 الاستخفاف قال الله تعالى من زين له سوء عمله فرآه  
 حسناً وهم يحبون انهم يحبون ضغوا وخرج اهل البيت  
 والنضال اغما اصبروا عيسى بالحقين يا ربهم وعدنا هذا  
 العجب احسن واصعب او صاحب بظنة فانها لا جهلاً  
 ونعمة لا نعمة وصحة لا مرضاً فلا يطلب العلاج ولا ينفعني  
 الى الاطباء وغير علماء اهل السنن والجماعة <sup>تواتر</sup> **الحمد**  
 وب

وفيه اربعة مباحث المبحث الاول في تنبيه وضيق  
 مناهجهم ووجوب الحدا اعادة زوال نعمة الله  
 عن اخذ فائدة فيه صلاح ديني او ديني من غير ضرر  
 في الاخر او علم وصولها اليه وجب من غير انكار له ولو  
 وقع في قلبك من غير اختيار ووجدت الانكار له في  
 فيه فلا يمس يدك بالاتفاق فان لم تجدوا وقع باختيار  
 وادارة في بعض الجوارح **الحمد** حرام بالاتفاق وفا  
 ان لم تعلم بمقتضاه ولم يظهر اشع وظل او خدم وصول  
 فان عملت بمقتضاه او اظهر اشع اصلاً وكان الخير  
 في القلب نفسه فقط لم يدر اختلاف في حرمته وكونه صحيحاً  
 آثماً ومقتضاه لا اله الا الله الى رحمة الله عز وجل وطس  
 يذ القبر بعد عنها لعود عليه السلام ثلث لا يجوز من  
 احد النطق واليطيق والسد ويساعد فكم بالخروج من  
 ذلك اذا طنت لا يعتقد فاذن بظن او لا تظهر في مقتضاه  
 بالخروج فامض واذن بصيدك فلا تنفع من غير <sup>في</sup>  
 لا تخرج من مقتضاه

في الاخر او علم وصولها اليه وجب من غير انكار له ولو



وجعل الامام الغزالي يدعى حب الطبع كقول من اعتد  
 وقع الكراهة من جهة الدين والعقل غير محتمل حين اذا  
 الحسد حقيقته في الازادة التي هي ضد الكراهة فلا تخا  
 معها كما لا يخفى مع كمال الشهوة اعني حب الطبع ضد هذا  
 الذي هو النقيض بخلاف كل من الاولين فانما يجامع كل  
 من الآخرين والاولياء واختيار بقائه والاخرى اضطر  
 ان يتان لا توضعان بالحل والكرهية وقوله عليه السلام فلا  
 تبيع من البغ الذي هو فعل الجوارح وبسبب الحسن من  
 الحسد قال غزالي لا يضر ما لم يتبدل به وبقوله عليه السلام  
 ان الله تعالى يحب من امر الله تعالى عما حدثت به انفسها ما  
 لم تكلم او يعمل به خرج **م** في ان يخرج من رضى الله عنه  
 مرفوعا وجعل الامام الغزالي حب الطبع بلا اختيار و  
 ممنون من ان يعتاد **القول** ان غزالي اختار قلوب  
 اخلاصه التكليف فلا ذنب فيه فلا يفرق بينه وبين  
 ما في جميع **القول** ان خير الاختيار ان لا يذنب

ب. امتنع بالاشهر فلا يوجد للتخصيص بقوله **القول**  
 ان الله تعالى يحب من امر الله تعالى عما حدثت به انفسها ما  
 يصحها فلا يذنب في حاله الا اضطر وانصب على الاختيار  
**القول** ان امر الله تعالى في الله تعالى في امره كل ما حدثت  
 به الله تعالى الى ان يظهر امره في الجوارح اما بالكلية او بالعمل  
 فيد قلب في الغنى المهم والعزم بالقلب بعد ميل الطبع  
 الامام يتكلم ولم يعمد به ولم يتركه بالكلية من انفسها  
 ومقتضى من مقتضيات كالفية والقدر والذنب في  
 الحسد وسوء الظن وكذلك المراد بالعمل **القول**  
 ان يفترق اعتقاد الكفر والبيد حرام لا يعني فيم لا يكون  
 فرد سوء الظن والبيد وتلك كذلك مع ان كلا منهما  
 فعل فليس فيه الفرق بينهما **القول** الاولان فيهما و  
 حرمتهما لا يفرق بينهما فليس فيه نقض اليه لا بعد ان  
 يرفع حده لانه لا يمتنع في امره لا يمتنع في امره لا يمتنع  
 حبيب وتكره من مقتضى نعم قصد للعصية وهو **القول**

المذكور ينشأ من ذلك الحكم لا ينفرد  
 معنى الغاية فذلك للحديث

وحيثما لم يمتنع العمل فادب جليل



الغرم المضمون قما يوجد بعد من يدون الاثر على الجوارح  
 ولا كلام ايضا ان الكمال ان يحل الانسان قليد في العزيم  
 العاسفة والصفات الغريبة وتخلت باليات الصالحية  
 والصفات الحسنة **والله اعلم** بطايعه او دليلها  
 فلا يملك في عمل مقتضاه فان الاجتناب عن بعض  
 الشهوات يرى الناس انه ويخرج كلف الجوارح حيا وحي  
 عملها والذكر القليل والتكلم على قلبه وكلاهما محتج به  
 من مقتضى لياها وانما كلف الشؤد الجوارح فليس بعمل مقتض  
 حيله بل عمل مضد مقتضاه وانما الكبر والعجب فمن  
 قبل اعتقاد الكفر والبدعة والله على العلم وان لم  
 لم ترد في الائمة ولكن اردت لنفسك منها فهو غبطة  
 ومناقبة ليست بحرام بل مندوب في الدين وحرص  
 مذموم في الانبياء وسجى ان يشك الله وان لم يكن  
 في الله صلاح لطايعها بل فساد ومعضية وان كنت  
 في روافد اعتد او كلام وصولها اليه فذلك ما يشس  
 من

في هذا الكلام  
 في هذا الكلام

من غيرة المؤمن الله تعالى مندوب اليه من اي هوية  
 رضى الله عنه ان رسول الله عليه السلام قال ان الله تعالى  
 يامرني ان لا اكون من يفرق بين عبيد في الاصل او ايهت مشاركة  
 القبيح في حق من الحقوقي وغيره الله تعالى منع غيبه من الاقدام  
 على التواضع لان فيه مشاركة الله تعالى بان يفعل ما يريد  
 من تعبد وتقييد بامر وحرى وغيره المؤمن لنفسه  
 هو جان وانما حاج من قلبه يميل على منع المؤمن من  
 التواضع ومقدما بالان فيذكر كراهية الاشتراك  
 وهذه وجبت **ع** على اي هوية رضى الله عنه الله تعالى  
 سعد بن عباد بن رسول الله ولو وجدت مع اهل  
 رجل لم افسد حتى اتي باربع شمله قال رسول  
 الله صلى الله عليه وآله الذي يعشك بالحق ان كنت لا حاجة  
 بالاسلام قال ذلك قال رسول الله استمعوا لي  
 ما يقول سيدكم انه يقولوا ما امر منه والله تعالى  
 اعلم مني وفي رواية **ع** قال انجيليون من غيرة سعد

ان اباي المؤمن ما حرم الله تعالى والغيرة



والله اننا اخبر منكم والله نكف اخبرني لا احد اخبر من الله  
 ثم من اجاز ذلك حرم الفواحش ما ظهر منها وما بطن  
 وقد بطلت الغيبة على كل حين المراءى اشرك العبد في بطنه  
 وبانه مذمومة ثم عر عايشة رضى الله عنها ان رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم خرج من عند عائشة فقلت عليه السلام  
 فرأى ما صنع فقال مالك يا عائشة اقربت فقلت وما  
 بالانكار متبلي على مثلك فقال رسول الله لقد جاءك  
 مشيطانك قالت يا رسول الله او معي شيطان قال نعم  
 قلت ومعك يا رسول الله قال نعم ولكن افرأيت الله  
 ثم عليه حتى استلم وفير المؤمن بالله من كراهية المعصية  
 وقال لا يحب الله تعالى وبه واجب فيد الحسد لفسح  
 والتبصير وهي الالة بقاء نعمة الله تعالى اجد بها فيها  
 صلاح الواحد وسفها وان مشيت قلت ان ادة الخلق الرغب  
 وفي واجبت ثم تميم الذي رضى الله عنه ان رسول الله  
 عليه السلام قال ان الدين النجى فلما لم يارسول الله

قال

قال الله ولقد ارسلنا رسلنا بالبين وعامتهم  
 ثم حذبه رضى الله عنه الله قال رسول الله

نهم  
 له ولا  
 عيال  
 الاقل  
 او رسول  
 شارب الخبط  
 بالمعاصي

اراد الياس  
 عند اهل السنة او نادى الي الكفر عن زيارتي  
 الله عند الله رسول الله عليه السلام قال المكره الاعم  
 قبل الحسد والبغضاء وفي الحافة اما اي لا اقول مخلق  
 الشعر ولكن مخلق الدين فليس بيده لاندخلون الجنة  
 حتى لا يفسدوا فيها ولا الا ذلك على ما يحتاجون اقتضا  
 السلام بينكم الا فضا الى فعل القاصي الا لا يخ  
 المعاصي

اراد مرضي الاقيم



عن ثمر بن شعيب عن أبي عبد الله قال قال رسول الله

عليه السلام لا ينال بخير ما لم يتجاسروا اليه

هذه الشفاعة **صلوات** في عيد الكلابين يسرى في الكلب

عند في النبي صلى الله عليه وسلم الله قال ليس مني ذو عثر

ولا نجمة ولا كهانة ولا اكلامة ثم تلا رسول الله

عليه السلام والذين يوزون الموضين الآتية

دخول الثاني **ديلم** عن ابن عمر فأنسى وضع الكسرة

منهما انه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من يدخلون

النار قبل الحرب يستقبل يا رسول الله من هم

قال الاصم بالجور والعرب بالعصبة والوثاقين بالكبر

والتجار بالخياطة واهل الريسناق بالجهاد والعلما

بالجسد والخاصة في الافضاء الى ارضين العبر فلهذا هو

في الاستعادة من شهر الحاشد كما هي في الاستعادة

من شر المظان وقال اهل السلام استغيوا اهل اقصاء

المخارج

نبا عن مدركه رضي الله عنه فرفعوا المقاس

المشرب والجميع من غير فائدة بل مع وزر ومضيق

قلوب السخا ليرفضا لما استتب بالمطلوب من الجامع

فمن قادم رفقائهم وغنم لارم

مَشَى بِكَادَ لَانْفِهِمْ حِكْمًا مِنْ أَحْكَامِ اللَّهِ <sup>قَالَ</sup> مَسِيحًا

لأنك حليدنا نحن نسرع الفهم والذم المرحان

والمذللان فلا يكاد يظفر بمد ويصر على عقد قلبه

قبل المرسود في المرسود الثالث في العلاج الثاني

العالم والاول ان تعلم ان الحسد ضرر عليك في الدين

والله اعلم بالصواب

وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ أَجْرٌ كَثِيرٌ

نصاء الله وحيات نعمة التي في سبيل العباد و...

والاستيفاء ذلك وعينيت رجلا من المومنين و  
 ضرر قصد

توت لقمه والفس حرام والاصبي واجب وامام



والله اعلم فاعلم وحسب وضع نفسه انما الله اعلم  
 لم يرد فيها قط لان النعم لا تنزل ولا غير ذلك  
 ولا ياء ثم بدوا انتفاعا في الآخرة فهو الله اعلم  
 من حيثك لا يستعان اخرجك لنفسك في القول والحق  
 بالغيب وهتك ستره والقدح فيه وفي هاتيك  
 هذا بانتهادها اليه فينتفع بها في الآخرة واما في الدنيا فذلك  
 اتم اقرض الخلق مسددا لا اعداء وخصم  
 العلى ان يكلف نفسه نفرض مقتضاة فان بعث  
 في القدر فيه كلف لها كذا الدخول وان على التمكن عليه  
 لزم نفس القاض له والاعتدال اليه وان على الله  
 عليه لزم نفس الى يادة في الانعام وان على الدعاء عليه  
 وادخله ليستعمل بزيادة التي حصدت فيها  
 في العلاج الفعلي وهو يحتاج الى معرفة استبانته  
 ان يراه في سنة الاولين وهو ان يستقر عليه  
 يرتفع عليه في ذلك المصالح بعض اشكال ولا يت  
 علما

وتدبر في الحديث اعلم الحق  
 تلك المحسود والمحبة  
 والى ان منه اي يملك منه  
 الا ان والبغض والحسد وكما  
 كما في المشكور

او علما او علما ان يتكبر عليه وهو لا يطيع تكبر  
 ولا تنجح له في ذلك <sup>الحكمة المحمودة</sup> فافرح عليه فليس  
 من حيث ان يتكبر عليه بل غرضه ان يدفع كبره ويضع نفسه  
 يسوي ويأذنه عليه من غير تكبر فان ادعاه وطهر  
 في تلك المعنى او في المقام فبذلك بالانضاء الى الله فليس محمد  
 بالقرآن طلقا في عدم اليقين بالنسب والحقان  
 لا يبعد والحق التكرار فان من طهر التكرار في النسيان والضعف  
 فانه قد علم ان لا يملك ان لا يتكبر عليه ويترفع  
 من متابعتة وحده في يد ذواتها او لا يملك سبق  
 في الثالث من بين بعد الفوت مقصود وذلك  
 في حق من احسن على مقصود واحد فان كل واحد منها  
 صليح في كونه يكون زوالها نحو نال في الانفراد بمقصور  
 في العلم يكون بين الامثال والافان كالحق والحق في  
 يتداول في قلب الزوج والابوين وتلاذذ  
 او سناد واحد ومن يدعي واحد وبذلك الملك وقصته  
 في سنن القريظة

بكتبت في سنة اربعة اعداد بالعلم  
 مجاهدة في سنة الفاتحة وبعثها  
 كبر علاج رجب كبر



وكانت بلدة واحدة وقلوب وديار ومضا وتديس  
وتبسة اوفان اوجم من ايامها وما كانت لها  
الرياسة والايام جودت الرياسة من يريد  
هدم النظر في من الغنم ويغلب  
فاداسم في نظير في اقص العالم مساه ذلك واحد  
وزمالة العفة التي لها يشترك في المنزلة من شجاعة  
او علم او عبادة او صفات او جمال او ثروة والمقام حيث  
النفس وشخصها بالخير لعل الله ان فانك تجد من لا يشغل  
برياسة وتلبس وتطلب مال اذا وصف عنه حسن حال  
عبد في نعم يشق عليه ذلك واذا وصف لا اضطر  
احد الناس وادبار وفوات مقاصدهم في حبل  
فهو لا يحب الادبار لغناه وشجاعة الله في اعيان  
الذين ليس بينهم وبين عدوة وطار بطلة ويطالب  
لحمه واهله اذ لا توجلا لا تطلع وجبت يكاد  
يشغل في العبادة والى الله الحقد وهو الشاسي  
حال

عشر من اهل الذنوب وفيه ثلث مقالات **المقالة الاولى** في

تفسير وجوب ان يذبح نفسه في سبيل الله والفقار عليه  
والنفس والارادة المشي وجب ان لا يكون نظام اصابع منه  
ويكون وحده كالصراخ ووف والهي عن المنكر في ان الله  
تلبس بجرم فان لم يذبح على اخلاق تلك الدنيا خير في يوم القيمة  
والعفو وهو افضل قال الله تعالى وان تغفوا ويغفوا الله ان يغفوا الله  
التيقن ان يغفر الله لكم عن اي ذنب كنتم في الله بغفوا رحيم  
عن ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ما نصت صدقة من  
مال وما زاد الله من عبد بغفوا الاخر وما نضع الا ذنوب  
الذين وان قدر من العفو ايضا وهذا افضل من العفو الاقل  
والانصار الى استيفاء حق من غير بادة وهو العفو  
المعقول لكن قد يكون افضل من العفو بعارض مثل  
كونه سببا لكثير ظلم ولا انصاف لتبليغ او هبة  
او خوف ذلك وان زاد خوف وظم قال الله تعالى ولي ان تصبر  
بعد ظلم فاولئك ما عليهم من سبيل في الامور ولا يمس  
انما السبيل على الذين يتفقون ولا يمس  
ولكن سبب وغفران ذلك من حق  
الارواح

وقد قال عليه السلام المؤمن ليس بحقوقه  
فالحق في الغضب الغفري كله  
قال عليه السلام ينادى مناد يوم القيمة  
يا ايها الذين امنوا انتم خير الامم اخرجت  
في سيرة البقرة  
اقرب للفقير ولا تشؤوا فضائلكم  
ان الله باقلوا بصير وقال الله تعالى  
العفو و امر يا عوف واعرف  
الجاهدين قال الله تعالى  
والعائدين في الناس والله يحب  
المحسنين وقال الله تعالى  
وبغفوا



[illegible]







بالعلم والعروان الى السبب وتفضل الصلة بدين كل  
 واحد منها مقام على خلق الله تعالى في العلاج العلمي  
 وهو نافع قبله فحبى الهيمان بالندكر او اللندكر  
 السلام دشتد جدا ولا فلا يقيد بل قد يضرب ويكون كاليفود  
 وهو معر فله افاتله وفعلا يد كظم الغبط لعا افاتله فان  
 الاول افساد في مس الطاف **طلب** عن هذين حكم  
 ابيد فرجته عن النبي عليه السلام انه قال الغضب يشيد  
 الايمان كما يشد الصبر العسل المراد الغضب فيما لا ينبغي اصداره  
 فيما ينبغي الاكثر واشد مما ينبغي فيه التهور وكثيرا ما  
 يطلق الغضب عليه الاصل الغضب لما لا يرام وقد  
 صدر في حق النبي عليه السلام من اراد محله ووجه افساده الا  
 بان الله كتب ما يصدر من مشقة الغضب قول ابو فحل  
 يوجب الكفر والقتل خوف الكفار من الله تعالى ان  
 نلوا مضت غضبك عليه لم تأمن ان يحضرك الله  
 غضبك عليك يوم القعدة والثالث حبس العذر

فان ذنب الله عليك اعظم من ذنبك على

فبشر

فبشر العدو ولما يملك والسعي في عدم امره والتمت  
 بمصائبك فبشر من عليك معادتك ومعادك  
 فلا تنزع العلم والعلم والآن قم صورتك عند الغضب هو  
 فبشر لك للكلب الضاري والسبع العادي واقا  
 فبشر لك كظم الغبط فبشر الاول اعدا لخطه لما قال الله  
 تعالى وكما طرس الغبط والعاين عن الناس والثاني  
 الخبير في الحورين **طلب** عن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 الله عند الله قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من كظم  
 غبطا وهو يستطيع ان ينفذه دعاه الله نارا يوم القعدة  
 على رءوس الخلائق حتى يخبره في اخر المورثين و  
 الثالث ذنب هذا الله **طلب** عن انس رضي الله عنه  
 انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من كظم  
 غبطا وهو يستطيع ان ينفذه دعاه الله نارا يوم القعدة  
 على رءوس الخلائق حتى يخبره في اخر المورثين و  
 الثالث ذنب هذا الله **طلب** عن انس رضي الله عنه  
 انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من كظم  
 غبطا وهو يستطيع ان ينفذه دعاه الله نارا يوم القعدة  
 على رءوس الخلائق حتى يخبره في اخر المورثين و  
 الثالث ذنب هذا الله **طلب** عن انس رضي الله عنه

من ذنب الله عند الله

اي رضاء طلب



خفف الله تعالى والتداسس ويحتمل التدليس حكاه من  
 ابن عباس رضي الله عنه انه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 ثلاث من كن فيه اواه الله تعالى في كنفه وسير عليته  
 برحمته وادخله في محبته من اذا اعطى بشكره واذا فطر  
 غفر واذا غضب فزهد الغوايد لمجد الاكظم واما اذا  
 غنى غفل فاكبر واعظم فانك اذا غنوت مع محمد  
 واحتياجك فالله تعالى اولى ان يعرف او يصحح الله  
 الاخوان ان يغفر الله لكم مثله الثالث في العلاج العملي  
 بعد الحياة وهو اربعة اشياء الاول التوضؤ من  
 مطهرة رضي الله عنه انه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 ان الغضب من الشيطان والشيطان خلق من النار  
 وانما يطعمه النار بالهوى فاذا احذركم فلتوضؤوا والثاني  
 لليونس والاضطجاع عن اي ذم رضي الله عنه انه  
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا غضب احدكم وهو قائم  
 فليجلس فان ذهب عنه الغضب والا فليصطحب ولما

في قدرته وقوته ويذل عليه قلوبهم ويعفون

والثالث استمارة من سليمان بن صبر رضي الله  
 عنه انه قال استب رجلان عند رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 فبينما يست صاحبه مغبضا قد اهر وجعله قال رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم لا اعمى له قال يا لذهب عند الذي  
 عند لو قال اخذوا الله من الشيطان الاحيم وريب عن  
 ما يجد والربح دعاء مخصوص من عمارية رضي الله  
 عنها انها قالت دخل علينا النبي وانا غصبي فاخذ  
 بطرف النضر من النبي ففرك يده قال يا عمارية قولي  
 اللهم اغفر لي ذنبي واذهب غيظ قلبي واجري من  
 الشيطان **الفصل الرابع** في العلاج الفلاني وهو بان الله السب  
 وهو الموضع الجاه والتكبر والحب واصلب احدهم  
 الثالث يغضب باذي مشي نقصا فيه مما لا يغضب به  
 غيره عادة وعلاجها سبق والربح والترك والترك  
 والغير والمراة والمضارة والظلم بالنور كالكتب عليه  
 والغيرة والقيمة والتم اوبالغفر كالضرب واخذ



الما وضع حقه وهذه الاشياء مؤثرات الغضب <sup>للكمال</sup>  
 فاعليك الاجتناب منها الا ان تثبت <sup>تجدد</sup> وخلفه فلا  
 بأس بحل محلها فلما اذا صدرت عن غيرك  
 فعليك الحلم والعفو فان لم تقدر بالصبر والكظم فلا تقدر  
 وان لم تقدر فلا تذهب ولا تجلسي مظانها وان وقعت  
 الاشياء بسبب ان تشاء الله فمن <sup>اشد</sup> حيث الغضب  
 عند بلوغه الى حيزهم اياه شجاعة ورجو لك التيسر  
 اليه ونسجته وقد بفاك ذلك بحكايته بشدة الغضب  
 من الاكابر في معرض المدح والافتخار ما يله الى التثبت بالا  
 كبر وبهذا خطأ وجعل به عرض قلبه وقصصنا <sup>لنا</sup>  
 ترى ان الطرف اسرع غضبا من تصحيح والماء من  
 الرجل والشيء من الكهل ومنه الامر بالمعروف والنهي  
 عن المنكر خصوصا اذا كان بالحق والمعنى وعدم الاضطر  
 الى الشايع وفي الملا فبطش الخطاب الله من عند المتكلم  
 للشايع وانه برزبه <sup>اشد</sup> والتمز واليقظ لا التمع في غضب  
 لجله

في بيان كيفية الغضب  
 في بيان كيفية الغضب  
 في بيان كيفية الغضب

لجله وعلاجه الحكيم باللين والرفق والاضافة الى  
 التقدير وفي الشرع لا يمكن ونعم الشرايع واما اذا  
 غضبت فمع العلم فين الربا او النكر او الجرب ومنه الظن  
 الخطأ وعدم فهم مراد المتكلم فعلى المتكلم التيقن والتقدير  
 والاعتدال من الاجمال واحتمال الادنى على السامع التثبت  
 والتمام وحسن الظن <sup>بمن</sup> بالمؤمنين وان اشتبه  
 فالاستغناء <sup>بالعلم</sup> وسوء الظن ومنه الفعل الضار  
 الصار <sup>خطا</sup> كمن يرمى الى صيد فيقع على انسان <sup>فما</sup>  
 فتبثت فعليه التثبت والاحتياط وهي الخفي عليه العفو  
 وان لم يقدر فالذهاب عن الحق والاشع لا الشهور ومنه  
 حب الدنيا والحرص عليها فان الاجل قد يسئل عن الحق  
 بشي فلا يعطيه فيفضاه <sup>وسبغ</sup> علاج ان تشاء الله  
 فان كان غضبه لم يرد كلامه فليعلم اجابته من المتكلم  
 والجلب كمن يغضب عند رد شفا عنه في امر صبايح  
 او عزم ومنه الغدير وهو نقص العبد والمشايق بالامكان  
 الاشتغال







لا يفرق وعند الله احمد ومن نفعه القوافي واجب  
 والخلاف حرام مطلقا فليدب بشبهة الخلاف وايله  
 اتفاق ومشاكل المسالك الاختلاف من خلاف  
 والاخذ بالوفاء ومنه الحكم وعرض الحاجة بمقتضى  
 علمهم او جهلهم او مفهم او مخزون ومنه ما صدر  
 عن صبي او مجنون او حيوان مما يتأذى بسببه  
 كجاءه كثير ويشتم ويضار فيغضب وربما يشتم ويلعن  
 ويضرب وهذا من افعى انواع الغضب ومنشأه  
 حيث النطع واقع من هذا من يغضب على جوارحه  
 بسقوط او عدم قرائه او عدم انقطاع عمله او كساره  
 او غيره ويشتم بل ربما يضرب ويتلفظ مع علمه بان  
 لا حيوة له ولا شعور ولا قاذى ومن يغضب على  
 فعل نفسه كالاعتذار وعدم احسان بشئ فيستغنى  
 نفسه ويأمن ويضربه بخلاف من يغضب على فعل  
 احسانه كالدته او كسبه وشك بعض الثواقل فيجمل  
 عليها

عليها امور اشفاقية وربما جلت او يندرونها حسن  
 فغيره وبشبهه واقع من هذا من يغضب على الله تعالى  
 في امور دينية او دنيوية او على الرسول عليه السلام في سنة  
 او كبره او ما يقع بهذا بعد الغضب على بشئ وقول غيره له  
 امر الله تعالى او نبيه او سنة من الله عليه السلام فلذلك قال  
 عليه السلام الغضب يفسد الايمان فغوى بالله تعالى من  
 مشروبات الشفا واما الغضب عند رؤية المعاصي والذنوب  
 فيجوز لانه غضب في الله تعالى وحسنه للدين ولكن شرط  
 الاعتدال وعدم تجاوز الحد المشروع في القول كالكافرو  
 يا منافق ويا زاني ويا لوطي ويا سارق فان كلها  
 حرام فيكون تعظيها تهورا بل يمكن شجى باجاءها وباجاز  
 ان اجتمع اليهم وفي الشكر كالغضب الشديد والمباح  
 والمكروه بل يمكن شجى الجذب والتفريق بينه وبين  
 المعصية الآن لا يمكن بدون الضرب فيغضب على قدام  
 الضروية وكثير من الخبيثين يخطؤون في هذا فيفعلون  
 لولا انهم لم يعرفوا في حقهم المنكر











ذلائرهم وأعمالهم ولكن بنظرنا فلو بكه وزاد في  
رواية ولا تشاخصوا وذاد في ولا يخطب الرجل على  
خطبة أخيه حتى يبلغ أو يترك وأما أهل المعصية  
والسوء المجرمين أو ذل عليه فرائين تعيد عليه  
الظن فعلى أن نبغضهم في الله فليس من دني  
الظن في دني ويدل على هذا قوله تعالى فيما لكم في الدنيا  
فمنين الآية وعلى الأول إنما يحرم إذا ظهر شره  
على الجوارح قال مسيبان الثوري رحمه الظن  
ظنان أحدهما اسم وهو ان يظن وتكلمه  
بد والآخر ليس باسم وهو ان يظن ولا تكلمه  
وهذا هو المختار وقد سبق في المسند وضك سوء  
الظن حسن الظن بالله تعالى وبالوحيين أما  
الأول فواجب **م** عن جابر رضي الله عنه أنه  
قال رسول الله لا يؤمن أحدكم الا وهو يحسن  
الظن بالله تعالى **م** عن أبي هريرة رضي الله

وايضق  
بها

الله تعالى عنه مرفوعا قال الله تعالى أنا عند ظن عبدي  
في عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه ان رسول الله  
عليه السلام قال حسن الظن من حسن العبادة  
**م** **م** وأما رضي الله تعالى عنه أنه قال  
سمعت رسول الله يقول يقول الله تعالى أنا عند ظن  
عبدي في أن يحسن الله وأن ظن بشره فله **م**  
عن ابن مسعود رضي الله عنه أنه قال والذي لا  
إله غيره لا يحسن عبدا بالله تعالى الظن الا أعطاه  
ظنه وذلك بان الميز بیده **م** عن أبي هريرة  
رضي الله تعالى عنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم امر الله تعالى بعبده  
أن يظن ظنا وفتى على من يغتصب الظن فقال أما والله  
يأرب أن كان ظني بك حسن فقال الله عز وجل  
مروا به أنا عند ظن عبدي بي وأما الثاني فمستوف  
اليد فيما يشك من أمرهم ويجعل الإصلاح والنسأ  
خصوصا إلى مسلم الظاهر العدالة فحمله على الفساد حرام











اول مرة وهو ترك المضائق والالتصاف بالمحقرات  
وذلك يختلف باختلاف الاشخاص والاحوال من الا  
قارب والاعجاب والغنى والفقر ونحو ذلك واشد الخلل  
الاصاك عن نفسه بان لا يشع ان يكمل او يلبس  
او يتداوى قبل ان يشيئ <sup>او يخلع</sup> السباح والعشرون  
الاسير واليتيم وهو ملكة بذل المال حيث يحجب  
امساكه بحكم الشرع او المروءة وهي رغبة صادقة  
لنفس في الافادة بقدر ما يمكن والقوة اخضع منها  
وفي كذا الاذى وبذل الندي والتضيق من العجرات  
ومسرة الغيرات وهي في مخالفة الشرع حرامان وفي  
مخالفة المروءة مكر وهان تنزيها وضلها وهو الى  
يسقط بين دينك الطريق والافراط الميل الى  
البذل السخا والجلود في ملكة بذل المال ابتداء على التوا  
ليل الثواب او فضيلة الجود وتطهير النفس من رذالة  
الجل لا لغرض اخر مع الاحتراز عن الاسراف قال الله تعالى

ولا

ولا تعبدك مفعولك الى عنقك ولا تسطعها كل  
السطع فتقعد ملوما محسورا الآية والذين اذا  
انفقوا لم يسرفوا ولم يقتروا وكان بين ذلك قواما  
الآية وهي السخا الاشارة وهو بذل المال مع الحاجة  
قال الله تعالى ونور في انفسهم ولو كان بهم  
خصاصة <sup>او حاجتهم</sup> **سج** من ابن عمر رضي الله عنهما  
انه قال لما جرى ان شئ مشهور فرد شهوته واشت  
على نفسه غير الله **سج** عن عائشة رضي الله عنها  
انها قالت ما تشيع رسول الله ثم ثلثة ايام متولية  
ولو شئت الشيعي لكان يوتر على نفسه **سج**  
عن ابن عمر رضي الله عنهما انه قال رسول الله ثم  
ثلاث ايام دوة وطعام الخياط **سج** من عائشة  
رضي الله عنها قال رسول الله ثم ما جبر على الله  
الا على السخا وحسن الخلق **سج** ثم اني هرب في  
عند الله قال رسول الله ثم السخا شجر في الجنة فمن



كان سخيّا أخذ بعض منها فلم يتركه ذلك الغصن  
حتى يدخل الجنة <sup>ويخرج</sup> ويخرج في النار فمن كان  
يشبه <sup>الرجل</sup> أخذ بعض منها فلم يتركه ذلك الغصن حتى  
يدخله النار **ع** <sup>عن</sup> اي هيرق رضى الله عنه انه  
رسول الله <sup>صلى الله عليه وسلم</sup> قال النبي قريب والجبل بعيد من الله  
بجوده الناس بعيد من الجنة قريب من النار وجاهل  
سخي احب الى الله من عابد بخيل **ع** <sup>عن</sup> اي هيرق رضى الله عنه انه  
قال سمعت رسول الله  
صلى الله عليه وسلم يقول السخيا خلق الله الاعظم  
**ع** <sup>عن</sup> اي هيرق رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم  
وسمى الله قال الا ان كل جواد في الجنة حاتم على الله  
توا نابه كليل قالوا يا رسول الله من الجواد ومن الخيل  
قال الجواد من جاد حقوق الله في ماله والخيل من  
منع حقوق الله وتخل على ربه وليس الجواد من  
اعطى ماله وانفق اسره فاما الخيل ففيل مخن

المبحث

المبحث الاول في غايب اسر وسبيل واقد اما  
الاول فقد قال الله ولا يستعين الذين يتخلون  
بما آتاهم الله من فضله فهو فضل هو خير لهم  
بل هو شر لهم <sup>في الدنيا</sup> يسخطون ما خلوه يوم  
القيامة <sup>في الآخرة</sup> عن الخديري رضى الله عنه  
انه قال رسول الله ص خلقتان لا يجتمعان في  
شئ من الخيل وشئ الخلق **ع** <sup>عن</sup> اي هيرق رضى الله عنه  
الله عنه ان رسول الله ص قال لا يدخل الجنة  
خيل ولا بحيل ولا مئان <sup>من اي هيرق رضى الله عنه</sup>  
عنه ان رسول الله ص قال بشر ما في الرجل شخه <sup>من خيل</sup>  
وخيل خالقه **ع** <sup>عن</sup> اي هيرق رضى الله عنه  
عنه انه قال صلاح اقل هذه الامة بالزهادة  
واليقين وهلاك اقل آخرها بالخيل والاموال <sup>والمنا</sup>  
سبب الخيل في حب المال لا تصدق وقوام البدن  
واقامة الواجب وهو الثامن والعشرون وهو



للإمام حرام والحلال لا ولكنه مذموم قال الله تعالى  
أموالكم وأولادكم فتنة والله عنده أعظم  
من عبد الرحمن بن عوف رضي الله عنه فنهت  
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم متى احتاجت المال  
من أحدى ثلاث أغدو عليه بهن وإن روج أخيه  
من غير حيلة وإنفاقه في غير حيلة <sup>أشبه</sup> واجتنب اليد  
فنهت من حيلة <sup>أشبه</sup> إلى هرة رضي الله عنه فنهت  
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعن الدينار لعن عبد الله بن  
عمر رضي الله عنه أنه قال سمعت رسول  
الله صلى الله عليه وسلم يقول إن كبراً أمة فتنة وإن فتنة أمة المال  
المحش الثاني في سبب حب المال وعلاجه وسببه  
ثلاثة الأول حب الأولاد والآقارب وعلاجه  
أن يذكر الإنسان الذي خلقه خلقاً معه في الدنيا والآخرة  
من ولي لم يرث عن أبيه ما لا وحاله أحسن  
ممن ورث وأتبعهم أن كانوا أتباعاً فيكفهم

الله تعالى أن كانوا فتنة فتبتعون بماله المحش  
ويرجع مخلصه عليه أن يعلمه أوطن والثاني  
الثالث حب وجود المال ورؤيته وتقليد يده وقدرته  
عليه فلا يسبح نفسه بأن يأكل أو يصدق منه  
ويذكر من الغلب عسير العلاج لا سيما في كثير من  
فان قيل العلاج فكشف الناموس فما ورد من ذم الخمر  
والخلاء ونفور الطبع عنهم وذم المال وآفاته و  
مدح السخاء والزهدة والبذل كلنا حتى يصير طبعاً  
والثالث حب الشهوات واللذات العاجلة قبل الموت  
التي لا وصول لها إلا بالمال وهو المستحب في الدنيا  
وهو التاسع والعشرون مع طول الأمل وعلاج  
طول الأمل كشف ذكر الموت وفوائده وقد سبق ولما  
حب الدنيا فإن كان من الحرام حرام وإن كان من  
الحلال ولكنه مذموم جداً وفيه مقالان المقالة  
الأولى في ذمه وفوائده قال الله تعالى أفاضل



الذي نال عتب وتقول الآية **فراى هريز وهو الله**  
 عند الله قال سمعت رسول الله يقول الدنيا ملعون  
 نكس ملعون ما فيها الا ذكر الله وما والاه وعالم  
 ومعلم **عن سهل بن سعد** رضى الله عنه انه  
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو كانت الدنيا بعديل  
 عند الله من جناح بعوضة ما سقى كافرا منها  
 شربة ماء **عن ابن عمر** رضى الله عنه انه  
 قال عليه السلام لا يصيب وان كان جليدا كرم **عن**  
**عبد بن ابي رباح** **عن** **عبد بن ابي رباح** **عن** **عبد بن ابي رباح**  
**عن** **عبد بن ابي رباح** **عن** **عبد بن ابي رباح** **عن** **عبد بن ابي رباح**  
 عند ان رسول الله قال من احب دنياه اضرب  
 بآخره اضرب يدك نساء فاغز ما بيني على يقين **عن**  
 عن انس رضى الله عنه انه قال عليه السلام هل من  
 احد يحب على الماء الا ابتلت قدماه قال لا يا رسول  
 الله قال كذلك صاحب الدنيا الا يتسلل من الذنوب  
**عن عائشة** رضى الله عنها انه قال رسول الله

الله م الدنيا ومن لا دار له ولها جميع من  
 لا حق له **عن** **عبد بن ابي رباح** **عن** **عبد بن ابي رباح**  
 انه قال عليه السلام حب الدنيا رفس كل خطية  
**عن** **عبد بن ابي رباح** **عن** **عبد بن ابي رباح** **عن** **عبد بن ابي رباح**  
 صلى الله عليه وسلم ان الله لم يخلق خلقا بغض  
 اليه من الدنيا والله من دخل خلقها لم ينظر اليها **عن**  
**عبد بن ابي رباح** **عن** **عبد بن ابي رباح** **عن** **عبد بن ابي رباح**  
 حساب وجرأها النار **عن** **عبد بن ابي رباح** **عن** **عبد بن ابي رباح**  
 الله عند الله قال عليه السلام من بئى فوقها  
 يكفد كلف ان يحمله يوم القيمة **عن** **عبد بن ابي رباح**  
 بشير رضى الله عنه ان رسول الله قال اخذوا  
 الله بعقيدتهوا انما انفق ماله في النيران فاقاها  
 كونها عذوة الله وجيفة ملعونة وصادة  
 من عبادة الله ومقتضية للمعاصي والمتاعى  
 وحط الدرجات وشنه الحسنة بل العذاب في الآخرة



وقوله غنا كثيرا وكثرة غنا كثيرا <sup>في الدنيا</sup> وشدة غنا كثيرا <sup>في الآخرة</sup> وشدتها  
مستترة مشركا فيها الغلبة الغالبة في ثمراته وذمها  
وضده ومدحها وفيه مقامان المقام الأول في  
ثمراته اعلم ان حب المال والدنيا يورث الخسائر <sup>التي</sup>  
وهو اثنتان وهو يورث الفقر <sup>والتفقر</sup> والافوات  
للصاعقات والخنازات او الطمع فيما في ايدي الناس  
وهذا اشهر من الاول وقد سبق تفسيره وضده <sup>في</sup>  
عن انس رضي الله عنه انه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كانت  
الآخرة ههنا جعل الله غناه في قلبه ويجمع عليه  
شملة <sup>او امر</sup> واقتله الدنيا وهي راحة ومن كانت الدنيا  
صحة جعل الله فقره بين عينيه وفرق عليه شمله  
ولم يالكه من الدنيا الا ما قدر له وزاد في روايته  
فلا يقسه الفقير وما يضيغ الا فقير <sup>في</sup> عن انس رضي  
الله عنه انه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ينادي مناد  
عوا الدنيا لاصلها ثلثا من اخذ الدنيا اكثر ههنا

مهيا لغيره اخذ <sup>في الدنيا</sup> وهو لا يشع <sup>في الآخرة</sup> عن انس رضي  
الله عنه انه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يقهرم ابن آدم  
ويشتبه منه انسان المرضي على المال والمرضى على الفقر <sup>في الدنيا</sup>  
عن انس رضي الله عنه انه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو كان لابن  
آدم <sup>اصبي</sup> اديان من مال لا تسقى لهما ثلثا ولا عملا جوف  
ابن آدم الا التراب وينوب الله على من ناب المقام الثاني  
في فضل حب الدنيا وفضل الحرص ومدحهما ضده  
الاول في هذا ان كراهة الدنيا <sup>او امر</sup> وردت على القلب  
وضده الثاني في كراهة الدنيا وهو الاكراه بالسير من الدنيا  
بلا طلب الزيادة <sup>في الدنيا</sup> عن ابي هريرة رضي الله عنه انه قال  
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الدنيا <sup>او امر</sup> كالحقبة السوداء  
عن الضحاك انه قال في النبي عليه السلام رجل  
فقال يا رسول الله من اراد الدنيا قال من لم يبتغي  
القبور والى <sup>او امر</sup> رتبة الدنيا <sup>او امر</sup> ما يقع على  
ما يقع ولم يعدد من ايامه وعد نفسه من الموت  
<sup>او امر</sup> من فقر الامل



ح م عن عمر رضي الله عنه ان رسول الله م قال ليس الغني  
 من كثرة العرض ولكن الغني غني النفس عن ابن  
 العاص رضي الله عنه ان رسول الله م قال قد افاد <sup>من افاد</sup>  
 من اسلم وريق كفا وقعد الله بما آناه <sup>من النسيان والافرة</sup>  
 ابى هيرة رضي الله عنه انه قال عبد السلام اللهم اجعل  
 قوت ال محمد كفا <sup>في ابى ذر رضي الله عنه انه</sup>  
 قال سمعت رسول الله م يقول ليست الزهادة  
 في الدنيا بحرق المال ولا بامساك المال ولكن الزهد  
 ان تكون بما في يد الله م اوفق منك بما في يدك  
 وان تكون في ثياب البصيلة اذا اصبحت بها ارقب  
 منك فيها لو انها بقيت لك وكذلك ما ورد في  
 ملاح الفقراء ان اسماء من جملة ادبياب الذهب  
 في ابى هيرة رضي الله عنه انه قال رسول الله  
 م يدخل الجنة قبل الاغنياء بخمسة ايام نصف  
 يوم <sup>الاشياء</sup> عن ابن عباس رضي الله عنهما انه قال رسول

الله م

الله م اطلعت في الجنة فرأيت اكثر أهلها الفقراء  
 واطاعت في النار فرأيت اكثر أهلها النساء عن عمر  
 ابن حفصين رضي الله عنه انه قال ان الله يحب  
 التقي لله الحفيظ ابا الاعمال <sup>طلب</sup> في ابى سعيد رضي الله  
 عنه انه قال عليه السلام ليل لي ميت فقير ولا تموت  
 غنيا <sup>طلب</sup> عن ابى الذر رضى الله عنه انه قال لم  
 يكن في رسول الله م الذي يلقى ولم يكن له الا قبض  
 واحد <sup>طلب</sup> عن عمار بن عبد الله رضي الله عنه انه كان  
 يفي على مائة رسول الله م من حبيز الشعير قليد ولا  
 كثير <sup>طلب</sup> عن اس رضي الله عنه انه قال رأيت عمر وهو  
 يرمي امير المؤمنين وقد رفع يمينه كيتيد برقع  
 ثلث ليل <sup>طلب</sup> بعضها على بعض <sup>في ابى طلحة رضي الله</sup>  
 عنه انه قال لشكوا قال رسول الله م الحج ورفعتنا  
 ثيابنا عن حبي حجر الى بطوننا فرقع رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم عن حجرين <sup>طلب</sup> عن عائشة

ورواه ابن جرير في صحيحه  
 ورواه ابن جرير في صحيحه



رضى الله عنه وسلم عنها انها قالت كانت باقية  
 عليا المشهور ما في قد فيل نانا انا هو التمر والماء  
 الا ان نؤتي بالخير وفي رواية ما يشيع الحمد من  
 خيرا قيس ثلثا حتى هوى مسيلة وفي اخرى ما  
 شيع الحمد من خير شعير يوحى متابعين  
 حتى في روى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن  
 ابي الدراء رضى الله عنه انه قال روى رسول الله صلى الله عليه وسلم ان باقية  
 ايديكم عبية كذا لا يجمعونها الا ما في خيف **واسا**  
 الاسراف ففيل خمسة وبلغت البحث الاقرا في  
 ذيل وجوا لله اعلم ان الاسراف حرام قطعي ونهيه حرمه  
 مرض قلب وخلق ردى ولا تظن ان الله اذى  
 كثيرا من الخيل بسبب كثرة ما ورد في ذيله بخلاف  
 الاسراف لان ذلك بسبب كون اكثر الطباع مائلة  
 الى الامساك فاحتاج الى كثرة الروايع كما ان  
 البول في حرمته ونجاسته اشد من الخمر كما مضى  
<sup>لأنه من الخمر</sup>

اسراف

بله

بله الشفاعة مع انك لم يرد فيه ما ورد في الخبر  
 يشيع فيه حد وحسبك في الاسراف قوله ولا  
 تشير في الله لا يحب المسرفين ولا تبدد في الله  
 المسرفين كما في الخوان المشعلين واما الشيطان  
 شيطان ولا اسم اجمع من الشيطان فلا دم ابلغ من  
 هذا ونهى الله عن ابناء المسرفين اموالهم  
 ه حبر عنهم بانهم من اقبح الاسماء فقالوا  
 في الاسراف اموالهم وادام فرعون بقوله  
 وانه من المسرفين وقوم لوط بقوله سابل اقم فقم  
 مسرفون وورد في الصحيحين ان النبي صلى الله عليه وسلم  
 نهى عن اصابة المال وبكى العاقل ما خرج  
 عن اجدد روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يزال قد ما عبيد  
 يوم القيامة حتى ينسل من الربع عن عمر فيها انتقل  
 اقباه وعن جسد له فيما ابتلاه ومن الدلائل ما  
 هو فيه جلد حرمته الربيع الذي هو من الكبار

ان كذا في الاسراف ما اوردتم قوله

وعن علمه ما علم به وعن ماله  
 من اين اكتسبه وفيه انفق











واللباس حتى يهلك من الحر والبرد والجمع وميله  
 ما فيه نوع خفاء يحتاج الى تنبيه وتذكير كعدم  
 تغلبه على جملة وخفيته حتى ينعقد في نفسه  
 او يوصل رطوبة ويكمل او يخلطها او يخلطها للروح  
 او الفارة او العمل او غيرها واكثر وقوع هذا الخبير  
 والكم والمرق والغين وغيرها وفي الفوائد الربطية  
 كالطبخ والنقل وقد يقع في الباب كالتين في  
 التريب والشمس وقد يكون في الثياب واللب  
 وكصب ما فضل من الطعام وغيرها وكغير القصعة  
 والمعلقة واليد قبل اللقح والشمع فالأكل للخبير  
 عدم التقاط ما سقط من كسرت الخبير وغيره  
 من ايدى الصبيان وغيرهم على الارض او على السفرة  
 من جابر رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 الاصابه والصفحة وفي رواية قال ان الشيطان  
 يحضر عند طعامك فاذا سقطت لقمة احدهم  
 فليأكلها

محمد احمد عند كل شيء من شدة  
 م

اي الكبرياء  
 فليأكل كل شيء من شاة حتى خذها فليطما  
 كان بها من اذى وثباتها ولا يدعها للشيطان  
 فاذا فرغ فليأكلها اصابعه فانه لا يدري في اي طعام  
 البركة من انس رضي الله عنه انه كان يرسل الله  
 من اذا اكل طعاما يقع اصابعه الثلث في الماعق  
 واخذ الساقط فوالله الاخذ من الاسرف و  
 رفع الكبر والياء واحتمار وصول البركة والافتاء  
 بسبب المرسلين والامثال لا تفر وربط العنيد  
 وحديث المريد ومنه عدم التقاط ما سقط من  
 الارز والخميس ونحوهما لا سيما عند الفسل حتى  
 يبرح ويكسح فان اصابه كسرت الخبير وغيره لا  
 الدجاج او الدشاء او البقرة او الغنم او الصبي لا يكون  
 اصيل فانه عدم شقظ العمامة واللباس  
 وان عمل عمامة يلبس او خرقه وكثرة استعمال الثياب  
 في الفسل والدهن والشح في السراج ومنه البيع

او نعمة الله



والاجارة بانقصان ونشره والنجار بالزيادة على  
 الشجرة اذا لم يفسد او لم ينو الصدفة وغصها وان  
 كان بطريق الغيب فقد ورد المغبون لا يهود و  
 لا ما جود ومنه الزيادة في الكعبين كذا او كذا وفي  
 الموضوع من ابن عمر رضي الله عنهما انه قد مر من  
 ربه للدم بسعد وهو يتضا فقال ما هذا السرف يا  
 سعد قل اولى الموضوع سرف قال نعم وان كنت  
 على ظهر جارية ومنه الاكثر فوق النسخ الا اكل الضيف  
 حتى لا يتجلى او يقوم الغد ومنه الاكثر في كل يوم  
 مرتين <sup>او اكثر من مرة</sup> من عانت رضى الله تعالى عنها انها  
 قالت راي رسول الله ص وقد اكلت في اليوم مرتين  
 فقال يا عاتكة اما تخشع ان يكون لك شعيرة  
 الا جوفك الاكلى اليوم مرتين من الاسرف  
 والله لا يحب المسرفين ومنه اكل كل ما امكن  
**اشترى** من انفس من رضى الله تعالى عنه انه

قال

من رضى الله تعالى عنه انه قال لا ينجس من رضى الله تعالى عنه ان يكون له بيتان في بيت واحد

قال رسول الله ص من الاسرف ان تاكل كل ما الله سبحانه  
 وتبي ان يكون المراد من هذين المدينتين الا  
 كل فوق النسخ او قبل الهضم <sup>طهر</sup> والجمع اذا الغالب  
 ان الاكثر مرتين في بياض النهار لا يباح في اليوم بام الله  
 القصير خصوصا لمن لا يعمل الاعمال الشاقة بالاجور  
 لا يكون من جوع صادق وان اكل كل ما اشترى في  
 مجلس واحد يفضي الى الزيادة في النسخ ويجوز ان  
 يراد التثنية لا التثنية ومنه الاكثر في الباحات  
 الا عند الحاجة بان يعلم من باحة فبئس كثر حتى  
 يشترى من كل نوع شيئا فيجتمع قدر يفي على  
 الطاعة او قصد ان يذوق الاضيق فيما بعد قوم  
 لما نأت الى آخر الطعام فلا يمس يد كذا في الخلاصة  
 وفيه وينبغي ان لا يتحمل كلامه هذا على احصاء الحاجة  
 في هذين بل يعتم اداة التلذذ والتعجم من غير  
 ضياع وينبغي فاسدية لقوله فان من حرم ربه  
 لا يبره

قال رسول الله ص من الاسرف ان تاكل كل ما الله سبحانه وتبي ان يكون المراد من هذين المدينتين الا كل فوق النسخ او قبل الهضم والجمع اذا الغالب ان الاكثر مرتين في بياض النهار لا يباح في اليوم بام الله القصير خصوصا لمن لا يعمل الاعمال الشاقة بالاجور لا يكون من جوع صادق وان اكل كل ما اشترى في مجلس واحد يفضي الى الزيادة في النسخ ويجوز ان يراد التثنية لا التثنية ومنه الاكثر في الباحات الا عند الحاجة بان يعلم من باحة فبئس كثر حتى يشترى من كل نوع شيئا فيجتمع قدر يفي على الطاعة او قصد ان يذوق الاضيق فيما بعد قوم لما نأت الى آخر الطعام فلا يمس يد كذا في الخلاصة وفيه وينبغي ان لا يتحمل كلامه هذا على احصاء الحاجة في هذين بل يعتم اداة التلذذ والتعجم من غير ضياع وينبغي فاسدية لقوله فان من حرم ربه لا يبره

من رضى الله تعالى عنه انه قال لا ينجس من رضى الله تعالى عنه ان يكون له بيتان في بيت واحد



لله التي تخرج لعباده والتطبيقات من الفرق الآية  
 يا ايها الذين امنوا لا تفرقوا طبقات ما احل الله  
 لكم وقد يفرقوا بينكم <sup>سورة مائدة</sup> التكاليف بانواع الفوارق  
 مستدلين بانسبهم ورواه عن النبي صلى الله  
 عليه وسلم ولا فرق بين جمع الفوارق والبلجات  
 الله قال ابن عباس كل ما شئت واليس  
 ما شئت ما الخطايا سرف ومجيلة ومنه  
 اكملها انتفع من الخبز او مسطحة مع ترك جوانبه  
 ان لم ياكلها احد وان كان حال ياكلها غير  
 فلا بأس به كذا في الخلاصة وفيه ومنه وضع  
 الخبز على المائدة اكثر من قدر الحاجة كذا في الاختيار  
 وفيه وينبغي ان يحمل هذا النص على ان يبيع ما  
 فضل من الكسرات ولا ياكل احد او على ان يقصد  
 الرياء والتسعة والشهرة والا فلا بأس وانما  
 اكملها ليس من الاطعمة وليس اللباس الفان  
 والرقى

والرقى وبناء الابنية المربعة ونحوها مما لم يمنع  
 عنه الشارع تحريما فالصحيح انه ليس بالاسراف الاكل  
 من حلاله لم يقصد به الكبر والخي وان كان ذبيها  
 به ويعد منه بمان ومكر وهما تنزيها اذا التاقي  
 بطالب الآخرة ان يتبع وينصدق لان الآخرة خير و  
 ابقي ومن الاسراف كل ما صرف الى المعاصي والمناسي  
 المجت الاربعة في ان الاسراف هو يقع في الصدقة روى  
 عن عمار بن عبد الله قال لو كان ابو قبيس ذقبا لرجل  
 ما تنفق في طاعة الله ثم لم يكن مسرفا ولو انفق في  
 صما او مذي في معصية الله ثم كان مسرفا في هذا  
 المعنى قوله خاتم قبل الله لاخير في السرف فقال الاسراف في  
 نفسه فليس بعض الناس من ظاهر ان الاسراف في  
 الصدقة قلنا مطلقا وهذا فارسل بل فيه تفصيل يظهر  
 مما نورد ان دشاء الله تعالى قال الله تعالى وما رزقنا  
 هم زينون قال الرشيدي والمقاضي والرازي وغيرهم  
 صاحب كتاب صاحب كتاب

وهو جيد كبره من ذلك

صاحب كتاب



ادخل من التي غصية عليه لكف عن الامور التي  
 بعدهم انما فهم ان المراد من هذا الاتفاق صرف  
 المال في سبيل الخير وقال الله وانك احق بموهم حيا  
 ولا تسرفوا الله يحب السرفين قال الترمذي في  
 ولا تسرفوا في الصدقة مروي عن ثابت بن قيس  
 انه صبرهم خمس مائة سنة ثم قسمها في يوم  
 واحد ولم يترك لاهله شيئا فسرته ولا سرفوا  
 او لا تعطوا كله وروي عبد الرزاق عن ابن جريح  
 ان قال اجد معاذ بن جبل سألته فلم يزل يصعد حتى  
 لم يقع منه شيء فنزل ولا تسرفوا وقال الترمذي  
 او لا تعطوا من اكل فتعذوا فمرا وقال تعالى  
 ولا تبسطوا ايديكم الى الجيوب ان ينزعوا ايديهم  
 الى الجيوب لعلوا بغير الله فاستعذوا فمرا وقال  
 عليه السلام فقال ان ابي يسئلكم كذا وكذا فقال  
 عليه السلام ما عندنا اليوم شيء قال فنقول لك  
 كسبي في بصرتك فالحل عليك السلام في بصرتك قد قد  
 اليد

اليد وجلس في البيت فربنا ورواية جابر بن  
 بلال الصائغ وانتروا رسول الله ثم يخرج واستغلت  
 القلوب فدخل بعضهم فاذا عيان فنزلت هذه  
 الآية كذا ذكره الترمذي عن ابن جريح روى الله  
 عنه انه روى رسول الله ثم خبر الصدقة ما كان من  
 ظم غني عن ابن جريح روى الله عنه انه جاء رجل  
 الى النبي عليه السلام فقال عندي دينيا فقال انفق  
 على نفسك قال عندي قال انفق على آخر عندي قال  
 انفق اهلك قال عندي آخر قال انفق على خادمك  
 قال عندي آخر قال انت اعلم بهم عن جابر بن  
 الله عنه انه قال رسول الله عليه السلام ابدا بنفسك  
 في صدق عليها فان فضل ديني فلا هلك وان  
 فضل من اهلك ديني فلكي قرابتك فاذا فضل  
 من دي قرابتك فلكي وهلك وقال ومن تصدق  
 وهو محتاج او غلب ديني فالدن احق ان يقضى  
 والله اعلم



من الله فله والعق واليه وهو رده عليه وقال  
فليس عليه ان يصح اعمال الناس بعلة الصدقة  
وقال الفقيه ابو البخت في نسبه الغابيين وعن ابي  
بن ادهم انه لا ينبغي رجل اذا كان عليه دين ان  
يصدق بالدين او بكل ما له يقض دينه وقال  
ابن جرير قال ابن بطال رح اجتمعوا على ان المديان لا يحسن  
لله ان يصدق بماله ويترك قضاء الدين وقال  
الطبري وفيه قال الجمهور من تصدق بماله كله  
في حقه بدنه وعقله حيث لا دين عليه وكان  
صورت على الاضاقه ولا عيال له اولاد عيال يصرون  
ايضا فهو جائز فان قد وثق من ذلك كرم وقال  
بعضهم هو مردود ويروى عن غيرهم ان الشرف  
يخرج في الصدقة ايضا ان كان مديونا ولا ينبغي ما  
لفضل من الصدقة لدينه او كان ذا عيال لا  
يصرون ولم يترك لهم كفاية او كان محتاجا لا يثق  
الرواية منه

تقتله الصبر على الاضاقه البحث المخلص في علاج  
الاسرف وهو ثلاثة علق وهو معرفته فوائده  
التباعد واستماع ما ذكرنا والتأمر فيه والادوية  
على التذكر والاعمال على وهو انكف في الامساك و  
نصب رقيب عليه بعائنه وبذكره افان الاسرف  
والثالث ملق وهو معرفته اسبابه ثم ان اشها و  
في سنة الاثر وهو الغالب التمسك وهو الحادي و  
الثاني وهو ضعف العقل وخفته وسخا فته  
وذكر كفته ونسبه الرشيد وهو قوة العقل وبلوغه  
كمالته قال الله تعالى ولا تقولوا انهم اعموا لهم آيات  
ثم قال فان اتمستم منهم رشدا فادفعوا اليهم  
ايها القوم واكثر التسليم بلعي وقد ينضم اليه ما  
ينبغي على الاقدام على كثرة الاسرف وهو تلك المار  
بغير كسب ونقب وحت جلسانه لا الايقاف  
وتفسيرهم من الامساك بان يكون ماله وبأخذ



فلذا انتهى عن جلوس النسيء وهذا النوع من الاسرف  
يكفر في الاغنياء وقد يحصل السفة او يزيد برعاية  
الناس ونعظيمهم وتغير ريعهم وديارهم كما في اولاد  
الكبراء من الامراء والقضاة والدرسين والمشايع  
وغوهم والثاني الجهل بمعنى الاسرف او بعضه  
انما قد فلا يفتنه سر قاب يفتنه سخاء لا يتركها  
في بذل غير الواجب او يحرقه وضرره الثالث  
الرياء والسفوة والرابع الكسل والبطلان والسادس  
ضعف النفس وهو الذي يستعمل الغوام خياء  
والسفاس في صف الدين فلا يهتم له وعلاجه اما  
السفوة الطبيعية فمن والى مسير جهل فلذا انتهى الشرح  
من رياء المال له وامرهم يخرج فان الكثرة المتقوية  
ذهبوا الى وجوب حجر السفية المسرف مع ان  
الهدر للاقتية والحق بالحيوات التي في الجادات  
فان قبل العلاج فيما منع من جلوس النسيء والامه

فيما نسف

شبابه العفلة والظلمة وادما غله ما ورد في افان  
الاسرف وحمله على تحلف الامساك ولو بالعباد  
والعقوبات ولما اظهر فينا بالاعلم وعلاج الرياء ديني  
ونفي الكسل والبطلان وهو الثاني والثالث  
فهذا يوم جد وحسنك فيه قوله تعالى وان  
ليس للانسان الا ما سعى واستعانة النبي عليه  
تسليم منه رويها **م** عن عائشة وانس رضي  
الله عنهما وكونه مقتضاة هلاك النفس والبدن  
وكونه تنبها بالجهل وباطل الحكم والعلاج  
العملي للكسل مجالسة ارباب الجد والرجوع وجملة  
الكسالى والبطلان والضعف بعلاج بالمتأمل في  
الحياة من الله تعالى حق وعذبة العسفة ومجالسة  
الاقوياء وذو الصلابة في الدين واللاحسن ومن  
مصلحته المساق والمذاخير والضعف في الدين  
فهذا بالانتهى والاسق المبلغ في ان الله صفة الاسرف  
مذكورة



فانه خلقهم قبح جدا ومرض قبيح من سبب العلاج  
 الا ان يندرك الله ثم يتوب فقد قاله قبيح كل عيب  
 في المولى ونعم النصير الثالث والثلاثون <sup>في</sup> العقلة وفي  
 المعنى الذي في القلب الباعث على حصول المرام <sup>من افاد الذهب</sup> بغيره  
 او على الاقدم على بشي باق خاضعون نامل واستطلاع  
 ونظر بالغ او على الاعام بدون توفيق كل خير  
 حقا وضد العقلة مطلقا الا اناء ثم وضد الاقل  
 حسن الانتظار وضد الثاني التوقف والتثبت  
 حتى يستبين له وضده وضد الثالث الثاني و  
 الشاذ <sup>الاستوى</sup> حتى يودي كل جزء حقا قال الله تعالى خلق  
 الانسان من نجل الاية ولا يعمل بالقرآن الاية  
 من عبد الله بن سريش <sup>منه</sup> ان النبي صلى الله  
 عليه وسلم قال سمعت الحسن والقادة و  
 الافصاح <sup>من</sup> ان بعلة وعشرين جزءا من النوع و  
 وقد جعلت الاولى <sup>الاولى</sup> القنور والانتطاع من عمل

الحبيب

الحبيب وعدم حصول المرام بان يقصد مثلا فضلة  
 في الشير ويجعل حصولها اذا لم يحصل فاما ان يقتر  
 ويبأسس او يغلو في الهدى وتعجب النفس  
 فيقطع فان المشت لا ارضا في او يدعوا ذلك  
 على حاجة ويستعمل الاجابة فلا يجد لها فيترك  
 الادعاء بحرم مقصوده وآفة الثانية فوت القوى  
 والورع لان اصله النظر البالغ والحث التام في  
 كل شئ بعدده واحاطة مكروه لنفسه بان يقبل  
 في مشروعه امر قبله ضرر بلانها او كان في بليته  
 فلا يتحملها فيدعو على نفسه فيستجاب قال الله تعالى  
 ويدعو الانسان بالشر دعاءه بلخير او غيره  
 بان يظلم مثلا انسان فيجعل في الانتقام والانتقام  
 والانتقام او يدعوه عليه فيستجاب ويرجوا بخلاص  
 من الجد فيقع في معصية وخوف فوت الزينة  
 والاخلاص وآفة الثالثة نقصان العمل بطلان

وكان الانسان يظلم الابن



بنوت قدسية ومنسنة بلوا حبسا بده وقرأ بضد مثلا  
من يحكي اتمام الصلوة فربما يموت هذه تنبئت  
تسجيات الركوع والتسجود ونعيم الاكابر وثقلها  
من محبتها فتصل في غيرها ورقا لجانف الالهام في  
الانفال والاقوال بالتسبيح والتقديم وربما يموت  
تعدبل الاكابر والتجويد ويقع ذلة مفسدة للصلوة  
ولا تظن ان الآية بمعنى التأخير والتسويق  
وهو الرابع والثلاثون فانه مدموم جدا في عمل  
الآخر وضلة المسارعة والمبادرة والمسابقة قال  
الله تعالى يسارعون في الخيرات ويسارعوا الى هفوة  
الآية عن جابر رضي الله عن عنده قال خطبنا رسول  
الله صلى الله عليه وسلم فقال يا ايها الناس تنبوا  
الى الله قبل ان تموتوا او يادبروا بالاعمال الصالحة  
قبل ان تموتوا وصلوا الذي بينكم وبين ربكم  
بكثرة ذكركم وكثرة الصدقة في السر والعلانية

ترقى

ترقى او تنظر او تنظر عن اي هرة رقي  
الله عن عنده انه قال عليه السلام بها ينظرون  
الاعيان طمعا او فقرا متيسبا او قوما مفسدا او  
قوما مفسدا او قوما مجرما او الدجال والدجال مشر  
عائيت ينظر او الساعية والساعية لادى وامر  
عن ابن عباس رضي الله عن عنده انه قال عليه  
السلام رجلا وهو يعظه افسيم خيسا قبل خمس  
شبابك قبل هزمك وحنكك قبل سقمك وفنك  
قبل فركك وفرغك قبل شغلِكَ وحياتك قبل  
موتك لك خمس والثلاثون القطا ظلة وعظلة  
القلب قال الله تعالى ولولا كنت فظا غلظا القلب لآبته  
وضدها الدين والرفقة وهي الحاذي عن اذى يلحق  
الغير والرحمة والشفقة وهي صرف الحيلة الى  
ازالة المكروه من التيسر عن اي هرة رقي الله  
عن عنده انه قال عليه السلام من لا يرحم لا يرحم

لوجه السلي المنيرة







العاجز يطلب ذنبا لهم ورضا لهم وخطاهم  
وبقرص تعبهم ولا يفر من العذاب الا لله ولا  
من جرمان الشناعة فعود بالله من ذلك  
السايع والمنكوب الخرخ والشكوى وهو عدم  
تحمل المحن والمصائب واضهارها قولا او فعلا  
تفجرا وسملة الصابون الصبر وهو حبس  
النفس عن الخرخ قال الله تعالى يا ايها الصابرون  
اجرهم بغير حساب **باب** من ابن عباس  
رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
من اصاب مصيبة في ماله او في نفسه فكتمها  
ولم يشكها لاحد كان حقا على الله ان يغفره  
**باب** عن انس رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم  
قال الايمان نصفان نصف صبر ونصف شكر  
وافضل الصبر عند الصدمة الاولى **باب** عن انس  
رضي الله عنه انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الصبر عند

الصدمة

الصدمة الاولى والصبر اصل كل عبادة وكان من صفة  
النافع والشايع كذا ان الصدمة قال الله تعالى فاعترف  
بانعم الله فاما فيها الله لباس الجوع والخوف بما كانوا  
يفضون الآية وصد الشكر وهو تعظيم المصعب  
على مقابلة نعمته على حد ينحس عن إعفاء المصعب وقيل  
معرفة الصدمة قال الله تعالى اني اشكر نعم لا يريد نكتم  
الآية ما يفعل الله بعدكم ان تشكروا وامنتم  
**باب** من ابى هريرة رضي الله عنه ان النبي رسول  
الله صلى الله عليه وسلم قال الطاعة الشكر بمنزلة الصابم الصابر  
**باب** من النعمان بن بشير رضي الله عنه انه قال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم من لم يشكر  
العالم لم يشكر الكثر ومن لم يشكر الناس لم يشكر الله  
تعالى والتجديت بنعمة الله شكر ومن كفره جحيم  
رحمة والفرقة عذاب السابع والشكوى الشغل  
بعدم حصول المزم وهو ذكر غيرها قضاء الله تعالى



يدوا صلح الله فيما لا يستحق صلاحه وفساده و  
 التخلي ما قضاه الله تعالى ورضاه وهو طيب  
 النفس فيما يصيبه وينتد مع عدم التغير والتسليم  
 وهو الانقياد لامر الله تعالى وترك الاعتراض فيما  
 لا يلائم طاعته **طلب** عن ابي هاشم الدارقي انه  
 قال عليه السلام قال الله تعالى من لم يرض بقضائي و  
 لم يصبر على بلائي فليس نفس ربنا يستوي **طلب**  
 عن جابر رضي الله عنه انه قال عليه السلام  
 من احب الى الله عز وجل من ان ينظر منزلة  
 الله عز وجل فان الله عز وجل ينزل العبد من حيث  
 انزل العبد من نفسه والشرور والمعاصي ففقد  
 لا يريد ان الرضا بالامر كره وبالمعصية الامر يعين  
 ان يعين وهو ذكر قوام بينك من شيئين دون  
 الله عز وجل والى كل واحد ذكر قوام بدئك من  
 الله عز وجل قبل كلمة الامر كلمة ما لك في الدنيا  
 او اصغر لا تقدر

على

على كماله وفيما ترك السعي فيما لا يسع له قدره البصر  
 اعني المستببات فلا يصبر السعي في الاسباب قال الله  
 تعالى فانما يؤمنون الله الى ربي ومن يتوكل على الله فهو حسبه  
 اليس الله بكاف عبده وعلى الله فتوكلوا ان كنتم تؤمنون  
 منين **طلب** عن المغيرة بن شعبة رضي الله عنهما  
 قال عليه السلام لم يتوكل من استبرق او اكفر وتاوى الله  
 مستبرق **طلب** عن ابي عمر رضي الله عنهما قال عليه السلام  
 لو انكم تتوكلون على الله حق التوكل لمرتكم القطين  
 كما يرتق الطير بعد وخاضا ويروخ بطنان انفسا  
 عليه السلام الى ان يحق التوكل واعلى كما الله ان لا  
 يجاوز طلب الزرق كفاية اليوم لا كفاية العبد  
 ولا يتحرق له فحمل هذا الحق قدس لا عيا السلام  
 اخافه عليه السلام لان واجله قوت مستند **طلب**  
 عن ابي القاسم رضي الله عنه انه قال رسول الله  
 عليه وسلم ان الزرق لا يطلب العبد كما يطلبه



**أجله حبيب** عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي  
 أن النبي عليه السلام رأى ثمر غائر فآخذهما  
 ولهما سائلا فقالا أما إنك لو لم تأخذا لآتاك  
 عن أنس رضي الله عنه أنه قال رجل لم رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم أعفها واتق كل أو أطينها  
 وأتوكل قال أعفها وتوكل فلا قال إن محولان على  
 اعتقاد القدر والأخير على التمسك بالسبب المأمور  
 به فلا منافاة فظهر أن مبادئة الأسباب الظاهر  
 المظنونة الوضع إلى المسببات لا ينافي التوكل أصلا  
 فلذا فرس السبب للحجاج وتوسولا والأكل للذبح  
 التهلك وأمر بأخذ العذر والتسريح الخالي والأربعون  
 حب المفسدة والركون إلى الظلمة قال الله تعالى  
 ولا توكفوا إلى الذين ظلموا فمقستكم النار **عن** بريدة  
 أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تقولوا للمنا  
 سيب فأنه ين يك مسيد فقد استخطتم الله

وصة

وصة البغض في الله تعالى كمالها من إعصائه لا  
 سيما المستدعيين والظلمة لكون معصيتهم  
 مستعذبة فلا بد من اظهار البغض لهم أن الخيف  
 بخلاف غيرهما من العصاة الثاني والأربعون  
 بغض العلماء والصلحاء وصلة خبيثهم في الله  
**حك** عائشة رضي الله عنها قال رسول الله  
 الشريك أخفى من ديب الغر على الصفا في الدنيا  
 الظلماء وأدناه أن يحب على يثني من الجور  
 فبغض على يثني من العدل وهذا الحب والبغض  
 قال الله تعالى فإن كنتم تحبون الله فاتبعوني  
 يحببكم الله **عن** أبي ذر رضي الله عنه أنه قال  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم أفضل الأعمال الخب  
 في الله والبغض في الله **عن** عمرو بن الحجاج  
 أنه سمع النبي عليه السلام يقول لا يجد العبد  
 صريح الإيمان حتى يحب لله ويبغض لله فإذا أحب



لقد وبغض الله فقد استحق الولاية لله **سبح**  
من عبد الله بن مسعود رضي الله عنه أنه قال  
رسول الله عليه وسلم إن من الآيات أن يحب  
الرجل رجلاً لا يذنبه إلا الله ثم من صبه لا يغيره  
إعطاءه فذلك الأمان **ح** عن ابن مسعود رضي  
الله عنه أنه جاء رجل إلى رسول الله صلى الله  
عليه وسلم فقال يا رسول الله عليه السلام ترى  
في رجل أحب قوماً لم يثق بهم فقال رسول  
الله عليه السلام المزمع من أحب الثالث و  
الأربعون المرأة على الله ثم والأمن من عذاب  
وسخطه وضيقه الخوف فإن كان مع العظام  
والهابة يستحق خشيته وحقيقته وعلة تحدث  
في القلب من حزن مكروه يناله وبسبب ذكر الآيات  
ومشقة عقوبة الله ثم وضعف النفس من  
احتمالها وقدره الله عليك متى شاء وكيف

لست

وكيف شاء وأنت عبد ذليل عاجز محتاج بالله  
من كل وجه وقد خلقتك وبرزقك وهذا لك و  
أنت في الله وبغضه وبغضه وبغضه وبغضه  
النفس من النفوس في الطيب والتواضع على الذنب  
المأخوذ والتأنيف على العسر والطاعة الفاتنين و  
والتنوع وهو قيام القلب بين يدي الحق بهم  
مجموع وقيل نذر القلوب لعلام الغيوب واليقين  
وهو عند الصوفية **سبح** العلم على القلب و  
استغراقه يقال لا يقين لعلاء الموت إذا لم يستدل  
ذكره على قلبه ولم يستعمله والعبودية وهي  
أن تكون عبداً في كل حال كما أنك ربك على كل  
حال وهي أتم من العباداة ويلزمها الخشية وهي  
أن لا يكون العبد تحت ريق المخوفات ولا يجري  
عليه سلطان المكورات ويلزمها الإرادة أيضاً  
وهي نفوس القلب في طلب الحق والخروج من العادة



قال الله تعالى انما يؤمن بالله من عباده العلماء ذلك  
عن جبريل عليه السلام عن النبي صلى الله عليه وسلم ان ربه  
الله عند الله قال رجل يا رسول الله يوم اتي النار  
قال يد مع عنيك فان قينا بك من خشية  
الله تعالى لا عسيها الا ما اراد الله عن اي هير في ربي  
الله عنه من النبي صلى الله عليه وسلم فيما روي  
عن ربه عز وجل قال وعزني لا اجمع على عبيدي  
خوفين وامنين اذ اخافني في الدنيا افسدني في  
الآخرة واذا انساني في الدنيا احققتني يوم القيمة  
عن ابى ذر رضي الله عنه انه قال قال رسول الله صلى  
الله عليه وسلم اني ارى ما لا ترون وادب ما  
لا تشعرون اطت السماء وحق لها ان تغطها  
فيها موضع اربع اصابع الا وملك واضع جنته  
لله تعالى سبحانه والله لو تعلمون ما اعلم لضحكتم قليلا  
وليكتمتم كثيرا وما لذلك انتم بالشاء على القرين

ولم

عن جبريل عليه السلام ان النبي صلى الله عليه وسلم قال  
اني سمعت ربه يقول في رواية ان ابا ذر قال لو دوت  
لك كفت شجرة تعضد وعن الفضل لا اغبط ملكا  
مقربا ولا نبيا لم سلا ولا عبد صالحا ليس هو  
يعادني القيمة اما اغبط من لم يلق وعن عطاء  
عن ابي ذر قال لو دوت فقبل من النبي صلى الله عليه وسلم فيها صارت  
لا شجرة خشب ان اموت من الفرج قبل ان اصل الى الله  
وعن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال انما انظر في انبياء اليوم كذا  
وكذا مرة يخافون ان يستود صورتي لما انما طام  
وعنه انه قال انشروا ان اموت ببلدة غير بغداد  
فخافوا ان لا يقبل قبرهم فانزع فيها ايها الاخوان  
دوروا البعائم انظروا الى هؤلاء الاعلام الكرام و  
للمناجحة البرقة للبركة العظام كيف خافوا لها فليس  
فيما جنتها وعن اخى بها منهم جبريل الخفي  
ولاسبب هذا الا ان قلوبنا خافلة قاسية وقلوبهم



ذات كبرياء ذاك الله صافى قد أتى فينا سبب رجاء  
الآن كلنا اشتاق اليهم وأحب وقد قال عليه  
السلام للرجوع من أحب أن كان فخر المحبة منا  
بدون الاتباع يعقدتها فباقيات المستفنين  
ويحبب المضطربين وبالرحم الرحمين وبالغافرين  
الذين بين جملة حببك المصطفى وحببك المحبي  
عليه من الصلة أذكاه ومن الخيان أوفاه  
جميع الأنبياء والمرسلين والملائكة المقربين  
عليهم الصلوة والسلام اجمعين واحبا حببك  
التابعون رضي عنهم وهم عندك راضون  
والتابعين لهم بإحسان عليهم الرحمة والعفون  
ارحمنا فانك خير من وبالآثام والمظالم معززون  
واغفر لنا ذنوبنا وكفرنا بسيئاتنا ووفنا بمع  
الابرار انك انت الوحي الغفار والقيوم عبادك  
الذين بين مشاء آمين آمين يا ارحم الراحمين

وبالكرم

وبالكرم الاكبرين الرابع والاربعون اليانوس  
من رحمة الله تعالى وهو قد كرم قلوب رحمة وقطبه  
تقطع القلوب عن ذلك وهو كرم قلوبنا ورضه  
الرجاء وهو ابتهاج القلب بمعرفة فضل الله تعالى  
استمر قاعده الى سعة رحمة وسببه ذكر سوفي  
فضله اليانوس غير حملا وشفيع وما وقد من  
جزيل ثوابه دون استحقاقنا اياه وسعة  
رحمة وسبقها فضله قال الله تعالى يا عبادي  
الذين اسرفوا على انفسهم الآية وان تربك لذي  
مغفرة للناس على ظلمهم عن ابن مسعود  
رضي الله عنه انه عليه السلام ليغفر الله  
يوم القيمة مغفرة ما حطرت فقد على قلب احد  
حتى ان ابليس ليقلول رجاء ان يغفر الله  
الى هريرة رضي الله عنه رسول الله صلى الله عليه  
وسلم ان الله تعالى ما قضي الخلق كتب عنه فوق  
القدر المحفوظات

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله الذي هدانا لهذا  
الذي كنا لنهتدي لاه  
بسم الله الرحمن الرحيم



فمن اراد ان ينجي نفسه يهلكها ومن اراد ان يهلك نفسه ينجيها  
من اراد ان ينجي نفسه يهلكها ومن اراد ان يهلك نفسه ينجيها  
من اراد ان ينجي نفسه يهلكها ومن اراد ان يهلك نفسه ينجيها  
من اراد ان ينجي نفسه يهلكها ومن اراد ان يهلك نفسه ينجيها  
من اراد ان ينجي نفسه يهلكها ومن اراد ان يهلك نفسه ينجيها  
من اراد ان ينجي نفسه يهلكها ومن اراد ان يهلك نفسه ينجيها  
من اراد ان ينجي نفسه يهلكها ومن اراد ان يهلك نفسه ينجيها  
من اراد ان ينجي نفسه يهلكها ومن اراد ان يهلك نفسه ينجيها

عبادة يوم القيمة من ابن ابوتوب الانصارى رضى  
الله عنه حكي عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال كنت كفت  
عنكم حديثا سمعته من رسول الله صلى الله  
عليه وسلم وسوف احدثكم وقد نفي عنى  
يتولوا انكم تدعون الله بكم وخلق  
خلقاً يدعون في غير اسمي الخامس والاربعون  
الحق في امر الدنيا وهو التوحيب والثامن  
البركة على

حماقات من النعم الذي يوتيكم وينزعها منكم بالحق  
نعمها واذا بالها وكنت بها ومنشأوم حب الدنيا  
وتوقع حصول جميع المطالب وتبائها وهو جمل  
فليس وجه الى الباقية الصلحك قال الله تعالى  
تدعون الى ما فأنكم ولا تفكر بها انكم اعلم ان الذين  
هذا المخرج صاحبك من النصير الى الخرج والخرج من  
الغنى الى الطغيان والطغيان الى الافلا ولكن  
الكمال استواء ايمان الدنيا وفقرتها وهو مقام

التسليم والتوحيب وذلك عز يد جلد الخامس  
لان يعون الخوف في امر الدنيا وهو انقباض القلب  
كراهة ان يصيبه مكرهه ديني وهو ضيق الخزن  
لان طامع في الخوف المستقل وغير الخوف لان نقصان  
الغضب واستلزام الخوف وهو اقام من الفقر  
من المرض او اصابه مكرهه من مخلوق اها الاقل  
فمذموم جلد لان الفقر حال انبساطه عليه السلام



وحال الاكثرا انبياء والاولياء والصلحاء فهو نعمة  
 وعلامة سعادة فالحوف منه علة محنة وبليّة  
 وعلى التسليم فعليه سؤا النفس بالله تعالى **في حال**  
 عن ابن مسعود رضي الله عنه والى طريق ان النبي  
 عليه السلام عاد بلالا فخرج له ضمير من ثمر فقال عليه  
 السلام ما هذا يا بلال قال ادخرت لك وفي رواية  
 الضياء لك قال عليه السلام اما تحشى ان تحصل لك  
 بخان في جهنم وفي رواية ان يقول لك بخان في نار  
 جهنم وفي اخرى ان يكون دخان في نار جهنم  
 انفق بلالا ولا تخش من ذي العرش افلا لا  
 وعلاجه القلب اوله ادب الله وفي ثلثة خواف  
 الموت او المرض من الخوف وخوف قوت الشتم  
 المعتاد وحصول القلب منه وخوف الاحتياج الى  
 الكسب او التسول وطريق ان الشتم اجمالا ان كل  
 هذه سؤا النفس بالله تعالى وايضا موقوف بحسن  
 النفس

النفس بالله تعالى تفصيلا ان الموت متيقن وان حال  
 كل حال انما بغنة وانما بسبب فقير فان قدر  
 كونه جوعا فلا مرد له وان كان عندك ملاء الا  
 دتعا والافلا اصلا وان فرق بين الموت جوعا  
 وبتبعا فعليك الرضا بالقضاء وكذا المريض ان  
 قدر فأت والافلا ولا دخل فيه للغي والفقر بل  
 ثوب الاغنياء اكثر امرضا من الفقر وتبعك  
 تلذذ ذلك ميسر في الاحمال فكيف يخاف العاقل من  
 تعدد ايامه فلا يكون سبب الكسب قد صدر عن  
 الانبياء والاولياء فالحوف منه املا للربا او للكسب  
 او البطالة والسؤال عند الضرورة جائز فاي ضرر فيه  
 فاما الغنى فاما الموت انتم فقد عرفت علاجه  
 واما لغوت الطاعة المعتادة ونقص الثواب فجعل  
 اذ ورد في الحديث ان المريض يكتب له ما اعتاده في  
 الصلوة بل يريد ثوابه ان صبر ما وادان الاصحاء متون

جواب قولهم ان حصول القلب من



بهم <sup>بهم</sup> فانه ان كان يقرب من الله <sup>بهم</sup> بالقرآن <sup>بهم</sup> ملائكة  
من كتبه <sup>بهم</sup> فواب للمرض فعليك العزم والصبر <sup>بهم</sup> ان  
وقع <sup>بهم</sup> وان خفت من نفسك <sup>بهم</sup> عدم الصبر فعليك  
ان تسأل العافية <sup>بهم</sup> من الله <sup>بهم</sup> وتداوم على دعائه  
لأنه عليه السلام <sup>بهم</sup> عن ابن عمر رضي الله عنهما ان  
رسول الله لم يكن يدع قول الله الكائن حين يحيى  
وحين يصح <sup>بهم</sup> الله الى استسك العافية في الدنيا  
والآخرة اللهم اني استسك العافية في دنى <sup>بهم</sup>  
ودنياي <sup>بهم</sup> وأهلي <sup>بهم</sup> وهالي اللهم استسك <sup>بهم</sup> في وافي  
ووعالي اللهم احفظني من بين يدي ومن خلفي <sup>بهم</sup>  
ومن عيني ومن يميني <sup>بهم</sup> ومن شمالي <sup>بهم</sup> ومن فوقي <sup>بهم</sup> وأعوذ بك <sup>بهم</sup>  
بعظمتك <sup>بهم</sup> اقتل من تحتي <sup>بهم</sup> وأما الثالث فعلاجه  
ترك السب ان امكن بلا ضرر ديني <sup>بهم</sup> ولا انا <sup>بهم</sup>  
اذ الله وركان <sup>بهم</sup> والاجل واحد <sup>بهم</sup> ونعم الدنيا ظلال  
ونوم نائم فليس من عو القنفذ والمروق ان يسأل  
الله <sup>بهم</sup>

من وال مشد <sup>بهم</sup> بل هو من الحساسة <sup>بهم</sup> والذئابة <sup>بهم</sup>  
السابع والا لا يعون الغش والغر وهو علم  
ثم يحض <sup>بهم</sup> النفع بان لا يجنب من اصابة الشر <sup>بهم</sup> للغير  
وان لم يرد <sup>بهم</sup> ابتداء <sup>بهم</sup> وقصد <sup>بهم</sup> كن يريد ان الله مناع  
وهيب <sup>بهم</sup> لا فيكم حيلة <sup>بهم</sup> فيبطل <sup>بهم</sup> وهذا غير المستد  
وهذا <sup>بهم</sup> اضلح <sup>بهم</sup> عن ابن عمر رضي الله عنهما ان  
عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال  
من عشنا فليس منا <sup>بهم</sup> قاله حين مر على صبرة طعنا  
فادخل يده فيها فقال اصابعه بللا فاقول عليه السلام  
ما هذا يا صاحب الطعام قال اصابعه السماء يا  
رسول الله فقال افلا جعلته فوق الطعام حتى  
يراه الناس فيجب على كل بايع اكلها <sup>بهم</sup> وخب مناعه  
او يخبر به ان كان خفيا <sup>بهم</sup> وكذا في كل من علم <sup>بهم</sup> يريد عا  
او سعاة او مكاحا او خوها <sup>بهم</sup> ان يخبر بهيب السبع  
والمتبر والمكوح <sup>بهم</sup> ان علم به <sup>بهم</sup> وعدم علم <sup>بهم</sup> الاخذ الا



الخفاف على نفسه ومن النفس الغيب اذا اوجده  
عنه التغيير تغيرها او تغيرها ان يكذب في قبحه  
او يمدحه بحيث يشعرا انه يبيع بغيره او افرانها  
غش حرام حتى يغير المشتري وان لم يوجد تغير  
اصلا فليس بحرام فلذا لا يجبر المشتري في الصبح و  
لكنه مذموم ونماخذ بعه والمكر وهو اذ  
اصابه للمكره لغيره من حيث لا يعلم فان كان حقا  
له فندوب اليه لو ردد ان الرب خدعه والاحرام  
لانه غش وترك نصح واجب فمن اراد ان يجو  
من الغر وشبهه بالهيلة فعليه ان يعلم بما خرج  
من ابى هرة رضي الله عنه انه قال عليه السلام  
والذي نفسي بيده لا يؤمن عبد حتى يحب الخيل  
مليح لفسد الثامن والاربعون الفسدة و  
في ايقاع الناس في الاضطراب والاختلال و  
الاختلاف والحنة والبلاء بلا فائدة دينية كان

بغير

بغير الناس على النفي والمزوج على الاستطاع  
الاعمال الصلوة وكان يقول لهم ما ينبغي من زده  
يملكونه على غيره فلذا ورد كليم الناس على قدر عقولهم  
او ليحفظا على التامر والمطالعة في حفظ ما في فهم مسئلة  
او نحوها من الكتاب فيلكم للناس ويذكر في قول  
متفقون او ضعيفا او قولا يعلم ان الناس لا يعملون  
بدون ينكرون ولا ينكرون بسببه طاعة اخرى كن  
يقول الله العزى والعجز والاماء لا يجوز الصلوة بدون  
التجويد وهم ممن يعلم انهم لا يقدرون على التجويد  
ولا لا يعملون فينكرون احوال الناس وعاداتهم في  
الصلوة مردسا وهي جائزة عند البعض وان كان ضعيفا  
فالعامل به اقل من الترك اصلا فعلى الوعاظ والمفتين  
معرفة احوال الناس وعاداتهم في القول والرد و  
السعي والكسل ونحوها فيكون بالاصح والوفق  
لهم حتى لا يكون كلامهم فتنة للناس وكذلك



للأمر بالعرفق والتهوى من المنكر إذ قد يكون  
 سببا لزيادة المنكر أو صابغة المكروه لغيره  
 فيكون أثمنا نعم إن علمنا وطن أن بعضهم وان  
 قد يقبله ويعمل به أو صابغة مكروه لغيره  
 وأنه يصبر عليه فجائز وجهاد وقس على هذا  
 وحسبك في آفة الفتنة قوله تعالى والفتنة أشد  
 من القتل التاسع والأربعون المداينة وهي  
 التور والضعف في أمر الدين كالتسكوت عند مشا  
 هذه المعاني والمنافع مع القدرة على الشغب بلا ضرر  
 في هذا حرام فقد ورد أن التساكت عن الحق وشيطان  
 الخرس وضله الصلابة في الدين قال الله تعالى <sup>هذه</sup>  
 في سبيل الله ولا يخافون لومة لائم وقالهم قال الحق  
 وإن كان من الجائز بل مستحبة في بعض المواضع  
 الخسوس الأي بالناس والوحشة لغيرهم وبلا  
 مذموم جدًا فلذا قيل من علامة الأبله بالناس

هذا  
 قوله  
 في قوله

في قوله  
 في قوله  
 في قوله

الاستيناس  
 في قوله  
 في قوله

الاستيناس بالناس وكذا الاستيناس بالناس  
 الدنيا كما كرم والسنان والرحى والصيغة ونحوها  
 بل لا يبق تسالك الناس بذكر الله وطاعته و  
 الوحشة والصحة عند ملاقات العوام لا للكبر و  
 الحب بل المنعهم من الذكر والفكر والطاعة لما دى  
 والخسوس الطيش والفتنة وبظن ذلك في الأقطار  
 في الأمر والعين والأذن بالتفت وبظن الجواب  
 وذاهب ومعتك ويريد أن يسمع كما قولوا في  
 اللسان بأن يكمل الكلام والاستيناس حيا لا يم ولا  
 مستحبال في السوء والجواب <sup>في قوله</sup> بالتعريك للكثير في  
 القدم بالمشي في حال الحاجة فيه ونحو ذلك في سائر  
 الأعضاء بالتقدم ونحو ذلك الكثير ونحو ذلك وذلك  
 ناسي من السقود وحقة العقل وضله الوقار واليكون  
 فهو لا يفتن من فضولي النظر والكلام والحركة في قوله  
 العلم والخلم وسيما الصالحين لكن لا بد من أن لا يكون

في قوله  
 في قوله  
 في قوله



الرأى والتكبر وعلامة الاخلاص استواء الخلق و  
الخالطة الثاني والخمسون العناد ومكابر الحق و  
المكاره بعد العلم وهو نقيض من الرأى والحقداو  
للمسند او الطبع الثالث والخمسون القم وهو  
الاباء وهو عدم قبول العظيمة والاطاعة لمن هو  
فوقه وسيد الكبر والحب والرأى ولقد ورد  
والطبع وانما هو الرابع والخمسون الصلف  
وهو تركية النفس واطراف القدرة على الامور  
الشاقة والاعخبار عن الامور الغريبة مع عدم  
المبالاة من الكذب وهو المصديق وهو ناشئ  
من الكذب والحب وبنشاء منه النفاق وهو  
الخامس والخمسون ومعناه عدم موافقة  
القاهر للباطن والقول للفعل السادس والخمسون  
المزغ وعلاجه تأمل قوله وما او ينتم من العلم الا  
قليل وما يعلم تاويله الا الله وضرر الادنى الساج  
او القبح

وخمسون

والخمسون البلادة والعبادة وصدة هم الرأى و  
العبادة وعلاجه السعي والجدة والمواظبة في العمل  
قال ابو حنيفة رح لا يي يود سف رح كنت بليد اخر  
جنتك مواظبتك الفاهم والخمسون النسيء على  
الطعام والجماع التاسع والخمسون المسود  
المخوف فان كان من هذا فله مرض في المعدة فعلاجه  
بالطب والافلا يحتاج الى العلاج فقد كفى مؤنتها  
ويشاعن غوا يلهمها واما تغاسير هذه الاشياء  
فقد سبقت الستون الاضرار في المعاني والذات  
وهو دوام قصد المعاني ولو صدرت احيانا او  
مرة ولو تخلل التداخل والرجوع فليس باضرار  
ولو صدرت في يوم واحد سبعين مرة هكذا  
ورد من النبي ام وضرره غني عن البيان و  
يكفيك حكمة الصغيرة كبيرة لو روي ان الا صغيرة  
مع الاجرار ولا كبيرة مع الاستغفار وهذه الا



تالله وانوبت وفي الخروج عن قصد العصاة والفرح  
 على ان لا يعود اليها تعظيما لله وخوفا من عقابه  
 وفي وجبة على الغور قال الله تعالى توبوا الى الله جوعا  
 توبوا الى الله توبة نصوحا ان الله يحب التوابين  
**حق** عن ابن عباس رضي الله عن النبي ثم انه قال  
 التائب من الذنب كمن لا ذنب له والمستغفر من  
 الذنب وهو مقب عليه كالمستغفر من **حق** عن  
 حميد الطويل رضي الله عنه انه قال قلت لانس  
 رضي الله عنه اقول للنبي ثم التدم توبة قال نعم **حق** عن  
 عائشة رضي عن رسول الله ثم انه قال الله تعالى  
 عبد ندامه على ذنب الاغفر له قبل ان يستغفر  
**منه** عن ابن عمر رضي الله عن النبي ثم انه قال  
 لو اخطاكم حتى يبلغ السها ثم تبتهم لناب الله عليكم  
 واما كبعض خروج التائب عن تبعات الذنوب  
 والمظالم فقد بيناها في جلاء القلوب وانذكر جملة

الا

الاخلاق السبب المزبورة والوزيل الدية الله  
 كورة ليسهل حفظها للطلاب كغير بدعة برياء كهي  
 وعجب حبيده بجمل اسير في جهنم كغير ان الذممة  
 مسخط الغطاء خرج امين يابيس حب ظلمة بغض  
 الصالحين تعليق قلب باسباب حب جاه خفا  
 ذم حب مدح اصباح هو مقبله طول امل طبع  
 تذلل حقد شهابت عداوة جبين تهور خدي  
 خيانت خيلت وجهي سوء الظن طيرة حب مال دنيا  
 خرضي بسفله بطلان عيلة تسويق جميل فظاظة و  
 قليلة حزين في امر الدنيا خوف فيك غش فحيلة  
 مداهنة امين بخلاف خيلة غناد غمر صلف  
 نفاق جريزة خياوة بشيرة محمود اميرارو من  
 الاخلاق السبب في هذا كذا وتبعها الاستقامة  
 وفي الوفاء بالعهود وكلها وملازمة العدل والوسط  
 في كل الامور قال الله تعالى فاستقم كما امرت والادب



فهو حفظ الخلق بين الغلو والحق بمعرفة ضرر  
الاعتدال والفراسة وهي خاطر نشأ من قوة الأ  
يمان لهم على القلب فينبغي ما بضاده **قش** عن  
ابن سعيد رضي الله عن رسول الله م قال انقوا قلوبكم  
من النجس فان يد ينظر نور الله تعالى والتفكر في قسمة  
في متصفة بمصيبة فينبوي او معر ضلة لها  
فيحترق اراق لا فيشكر الله على التوفيق وفي العاطفة  
لبنك ما فأت منها ويحترق من تركها ويشكر  
على توفيق الله تعالى ما حصل منها وفي خلق الله  
تعالى آيات في الانفس والآفاق حتى يزيد ويعظم  
فيه معرفة عظيمة الله تعالى وقدرته وعلمه و  
حكيمه فيحصل فيه محبة الله تعالى والشوق اليه و  
والانس به قال الله تعالى وينفكرون في خلق السموات  
والارض والصدق وهو في سبع مواضع في القول  
خلق الكذب وفي التوبة الاخلاص وفي الوجد وفي

العر

وفي العزم قوتهما وخلقوهما من الضعف والانهاد  
وفي الوفاء تحقيقه واجازته على وفق الوعد والتميم  
وفي العمل ما وافقه الباطن وعدم دلالة على امر  
لم ينصف به وفي الخوف قوة وكثرة الصدق من  
النصف بهاء جميعا والمربطة وهي تربط النفس  
في طاعة الله تعالى بخمس المشارطة على النفس اولاً وترك  
المعاصي وترتيب الوظائف والاوامر في كل يوم و  
ليلة ثم للراقبة جملة هامة القلب للرقب باسئدانة  
العلم باطلاع الرب والنظر اليه في انشاء العمل وقبله  
وبعده هل يفي بالمشروط على وتجاهل يزيغ عنه ثم  
الممارسة بعد العمل هل اتم المشروط ام نقص  
ثم المعاتبة والمعاينة ان نقص نحو الجوع والعطش  
والسهر والتذمر بالصدق ونحوه حتى لا يرجع اليه  
ثانياً لجميع ما ذكر من الاخلاق الحميدة تبعاً واصلاً  
ههنا ثمانية وسبعون ايمان اعتقاد اهل



السبعة الخصال الحسان فوضع ذكرها في نسخة  
 ونصوف غير غبطة في العمل الآخرة مناس  
 مرفوعة فقرة حكمة شكر رضا صبر خوف من الله عز وجل  
 رجاء بغض في الله حب في الله فكل حب يحول المستوف  
 ذم وملح بما هذه تحقيق قهر مراد ذكر موت تقويض  
 تسليم غلق في طلب العلم سلامة صدم من حقل  
 شجاعة حلم رفق امانة وفاء عهد نجاة وعلا حسن  
 ظن وقد قناعت مرشد سعي اناة مباداة في عمل  
 الآخرة مرفوعة شفقة حياء صلاحية في امر دين انفس  
 بالله مشوق اليه محبة الله وقارن كما عقلة استغناء  
 ادب فراسة تفكر صدق مربية مشاورة مراقبة  
 محاسبة معاقبة كظم غيظ عفوية ارادة طول  
 حياة للعبادة توبة خشوع بقاء عبودية جبرية  
 ارادة والتقدمين ومن سلك مسلكهم في ضبط  
 الفضائل وحدها طريفة لا باس ان تذكرها  
 وان

زهد

وان وقع تكرار في بعض لعدم خلوصها من  
 الفائدة وهي حملا صولغا وتبريع شعب كمالها  
 عليه وقد علمت ان اصولها اربعة ثلثة مفردة  
 وهي الحكمة والشجاعة والعفة واحدمركب  
 من مجموع هذه الثلثة وهي العدالة فنسب  
 للحكمة **واصفاء** الذهن استبعاد النفس لا  
 استخراج المطبلا تشويش **ب** جودة الفهم صحة  
 الانتقال من المزموم الى الاثر **م** الزكاء سرعة اقتناع  
 الشئ **د** حسن التهور البحث عن الاثبات بقدر  
 ما عليه **و** سهولة التعليم قوة النفس على ادراك  
 المطلوب بلان بادة **س** في الحفظ ضبط التصور  
 للمركبة **ز** الذكر استحضار المنفوقات والكبر  
 شعب الشجاعة **ح** كبر النفس استحقاق الياس  
 والفقر والكبر والصغر **ط** العفو ترك الجحازاة  
 بسمولته من النفس مع القدرة **ج** عظم الهمة عدم

انما اشياء الى ان طلب انما كانت كسيرة كماله  
 الاصل من ان لا يكون التسليم كماله

انما اشياء الى ان طلب انما كانت كسيرة كماله  
 الاصل من ان لا يكون التسليم كماله

انما اشياء الى ان طلب انما كانت كسيرة كماله  
 الاصل من ان لا يكون التسليم كماله



في الدنيا والآخرة

الميلات **ب** عادة الدنيا وشقاوتها **ب** الصبر  
قوة معاومة الآلام ولا هوأ **ج** النجاة عدم  
النجح عند الخوف **ب** الحكمة الطمانينة عند سورة  
الغضب **ب** السكون الثاني في الخصومات والغروب  
**ج** التواضع استعصام ذوي الفضائل ومن دون  
في المال والجاه **ب** الشهادة الحرص على ما يوجب الذكر  
للجليل من العظام **ب** الاحتمال آتيا النفس  
في الحسنات **ب** الجحمة المحافظة على الحرم والدين  
من التهمة **ب** الرقة الشاذي عند من اذا يلحق  
الغير ويشعب العفة **ب** الحياة **ب** انحصار النفس  
خوف ارتكاب القبائح **ب** المخرج النفس  
من متابعة الهوى **ج** الدعة السكون عند هيجان  
الشهوة **ب** التواضع اكتساب المال من غير ممانعة  
ولا ظلم وانفاق في المطارف الحميد **ب** القناعة ألا  
فحصان على الكفاف والوقار الثاني في النجاة نحو

الطالب

عنو للطلبي الرفق حسن الانتباه لما يؤدى  
الجليل **ج** حسن السمعة محبة ما يكره النفس  
**ب** الورع ملازمة الاحكام الجليدة **ب** الحق المروءة  
الرغبة الصادقة للنفس في الافادة بقدر  
ما يمكن **ب** الانظام تقدير الامور وترتيبها حسب  
المصلحة **ب** التسامح اعطاء ما ينبغي لمن ينبغي و  
هذه تحت دستة انفاع **ب** الكرم الاعطاء بالسهولة  
وطيب النفس **ب** الايثار ان يكون مع  
الكف من حاجته **ج** البذل ان يكون مع السرور  
والموااساة ان يكون مع مشاركة الاصدقاء  
**ب** التواضع بذل ما لم يجب تفضلا **ب** المسامحة  
نزيه ما لا يجب نزها وشعب العدل **ب** القل  
الصداقة المبررة الصادقة بحيث لا يشوبها فرض  
ويؤثره على نفس الخيرات **ب** الالفه انفاق  
الاراء في المعاونة على تدبير العايش **ج** الوفاء ملازمة

الطالب



في انوار التبيين  
الافكار بالابواب  
ذلكم

طريق الموصفات وهي افضلة جهود الخصال والكلمات  
مقابلية الاحسان بمثل او زيادة وحسن الشكليات  
مراعاة العدل في المعاملة وحسن القدوات ترك المذموم  
والحسن في المجازاة صلة الرحم مشاركة ذوي  
القربى في الخيرات **في** التنفلة طرف الهمة الى المصلحة  
المكروه عن الناس **في** الاصلاح التوسط بين الناس  
في الخصومات بما يدفعها **في** التوكل ترك التسعي فيما لا  
يسعه قدرة **البشر** **في** التسليم الانقياد لامر الله  
ترك الاعتراض فيما لا يلزم **في** الرضا طيب  
النفس فيما يصيبه ويغوثه مع عدم الغيرة **في**  
العبادة تعظيم الله تعالى واهله وامته لا امر بمجموع  
الاصول والنسب خمسة وخمسون وقيل زيادة  
ثلثين فضيلة هي ما ذكرنا فاعلمك انها السالك  
بالاحتران من جميع الخبايا المذكورة ودفعها  
وحفظ اضدادها وبقي الفضائل او اوقتها ورفعتها

في انوار التبيين  
الافكار بالابواب  
ذلكم

في انوار التبيين  
الافكار بالابواب  
ذلكم

في انوار التبيين  
الافكار بالابواب  
ذلكم

في جعل تضادها وسائر الفضائل حتى لا يطغى على الاول  
او يحصل لك تركية النفس ونقصية الروح **في** مخالفة  
القلب ومخالفة فان الخوف والطريقة من هذه  
الامور وخصوصا سبعة من الذنوب فانها انما  
الجنائات فعسى ان تجتنب منها ان تجتنب غيرها  
ايضا وفي الكفر والبدعة والرياء والكبر والفساد  
والخل والاسراف بل اريد واقول ان تجتنب من  
الاربعة الاول فاعلمك فنور وتلج لان البوابة لها  
اسبابها او غرائبها او تعلقاتها فزوالها بالتمام يلزم  
عزل هذه الثلاثة والاولان ظاهر الفساد بيننا  
الفواكشيان من الخ والدلائل والاجل قد كان  
اكثر اهتمام السلف فيها حتى عن اربعة ربحها  
قلت ما ظهر من اعماله لا اقله شيئا ومن بعضهم  
قضيت صلاة ثلثين سنة كنت صليتها في المسجد  
في النصف الاول وذلك اني تأخرت يوما بعد فصيلت

في انوار التبيين  
الافكار بالابواب  
ذلكم

في انوار التبيين  
الافكار بالابواب  
ذلكم

في انوار التبيين  
الافكار بالابواب  
ذلكم



في الصف الثاني فاعتدلت جملة من الناس حيث  
 مروى قد صلب في الصف الثاني فعرفت ان نظر القدر  
 لي في الصف الاول كان يستر في سبب استمر صاح  
 نفس من حيث لا اشعر وقال ابو يزيد البطاني  
 روح مادام العبد يقطن ان في خلق شدة فله في  
 منكر فقبل متى يكون متواضعا فقال اذا لم ير نفسه  
 مقامه ولا حاله وعنده انه قال كابدت العبادة  
 ثلثين سنة فرايت قال لا يقول يا بايزيد خذ  
 الله من ملوكة من العبادات ان اردت الوصول اليه  
 فعليك بالذل والاختار وعن الجنيد روح الله  
 كان يقول يوم الجمعة في مجلسه لولا الله مروى  
 عن النبي م انه قال يكون في اخر الزمان نعيم العجم  
 ارفع من نعيمكم و عن ابراهيم بن ادهم روح  
 الله قال ما سررت في اسلامي الا في ثلاثة مواضع  
 كنت في سبيلة فيها رجل من المسلمين مضى

يفعل

نظمت عن سبب ان لا اطلق ذوقا  
 ذلك فليس مقدور ذلك

سبب ان لا اطلق ذوقا  
 ذلك فليس مقدور ذلك

يقول كذا اخذ بشعر العلي في بلاد الرقة هكذا كان  
 لاخذ شعر من اسي فيهم زم فستر في ذلك لانه لم يكن  
 في تلك السفينة احد احو في عينه مني وكنت عينا  
 في مسجد فدخل النور فقال اخرج فلم اطق فاخذ  
 برجلي وجرته الى خارج وكنت بالاشام فعلى فرو  
 فنظرت فيه فلم اميز بين الشعر وبين القمل فستر  
 وعنده ما سررت بشئ كسروى في يوم كنت جارا  
 لسفهاء انسان وبالهي وقيل من رأى نفسه  
 خيرا من فيهم فهو منكبر وقد فرج وقول فل  
 ابطل ذل اليهود وابو سليمان الداراني لو اجتمع  
 الملوك على ان يصعدوا كاتبا في عند نفسي ما قدوا  
 عليه وبالجملة من يقن بان نفسه اعدى عدوه  
 لم يستبعد الفرج والسوء فتلحق بالذل والهوان  
 وانما من اخذها اصدق اصدق قلعة فيعده منعا  
 وهما لا **الصف الثاني** في افات اللسان وهو فصحان

اشهر  
 او وجه عند من حلت  
 اشخص نفسي خيرا مشهورا



هذا هو قوله تعالى

**نقص الأول** في وجوب حفظ وعظم جرمه لجملا  
 قل الله تكما يلفظ من قول الأديب رقيب  
**ثاني** من الخدري أنه قال عليه السلام إذا  
 أصبح ابن آدم فإن الأعضاء كلها تستكي للسان  
 فيقول أنت الله فبنا فافا نحن بك **السلام** إذا سمعت  
 أن استغفرت استغفنا وإن أعوذت أعوذنا  
**حد** عن انس قال رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم لا يستقيم إيمان حتى يستقيم قلبه ولا  
 يستقيم قلبه حتى يستقيم لسانه **ثالث** عن انس  
 رضي عن النبي صلى الله عليه وآله قال لا يبلغ العبد حقيقة  
 الإيمان حتى يحزن لسانه **رابع** عن عبد الله  
 بن مسعود أنه قال والذي لا اله غيره ما على ظهر  
 الأرض شيء أطول سجي من لسان  
**شيخ** **صق** عن أبي جعفر قال رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم أي الأعمال أحب إلى الله تعالى

أما قوله تعالى  
 لا يستقيم إيمان حتى يستقيم قلبه ولا يستقيم قلبه حتى يستقيم لسانه  
 فهذا هو قوله تعالى  
 لا يستقيم إيمان حتى يستقيم قلبه ولا يستقيم قلبه حتى يستقيم لسانه  
 وهذا هو قوله تعالى  
 لا يستقيم إيمان حتى يستقيم قلبه ولا يستقيم قلبه حتى يستقيم لسانه

هذا هو قوله تعالى  
 لا يستقيم إيمان حتى يستقيم قلبه ولا يستقيم قلبه حتى يستقيم لسانه  
 وهذا هو قوله تعالى  
 لا يستقيم إيمان حتى يستقيم قلبه ولا يستقيم قلبه حتى يستقيم لسانه

قال

هذا هو قوله تعالى

قال فسكتوا ولم يجيبه أحد قال هو حفظ اللسان  
**ثاني** عن سليمان بن عبد الله قال قلت لأبي  
 لله جد شيء يا مراعتهم قال فإني أرى الله ثم استمع  
 قلت يا رسول الله ما أخوف ما أخاف على فأخذ سليمان  
 نفسه ثم قال هذا **ثالث** عن السلمي أن عمر دخل يوماً على  
 أبي بكر فوجد لسانه فقال لهم ففكر الله لك فقال  
 له أبو بكر أن هذا أورد في الموارد **رابع** عن سهل بن  
 سعد أنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من نطق  
 في ما بين رجليه وما بين يديه نقصت له الجنة  
 وحفظ اللسان لا يسيء إلا بالاحترار من كثرة الكلام  
 وملازمة الصمت الأفياء لا بد منه بعد التأمل  
 والاقتصار على قدر الحاجة **ثاني** عن أبي هريرة أن النبي  
 صلى الله عليه وآله كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليقل خيراً أو  
 ليصمت **ثالث** عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم قال لا تكثروا الكلام فبهر كذا الله تعالى فان كثرة

هذا هو قوله تعالى

هذا هو قوله تعالى

حاصله في الكلام في الدنيا بحفظ ما بين  
 يديه وما بين رجليه وحفظ ما بين يديه  
 من كثرة الكلام لا يسيء إلا بالاحترار من كثرة الكلام  
 وملازمة الصمت الأفياء لا بد منه بعد التأمل  
 والاقتصار على قدر الحاجة

قال علي رضي الله عنه شيء أخافه قلبه  
 وقلوب الأهل في لسانه استغنى



عن أبي هريرة

الكلام غير مكر الله تعالى فسوة القلب وإن أبعد الناس  
عن الله تعالى القلب **هذه** عن أبي هريرة  
أنه جاء رجل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال  
يا رسول الله أوصني قال عليك بتقوى الله تعالى فانها  
جاء كل خير وعليك بالمعروف **مسبل** الله تعالى فانهم رهبان  
نسبة المسلمين وعليك بذكر الله تعالى وتلاوة كتابه  
فانها نور لك في الارض وذكر لك في السماء واخرن  
لسانك الا من خير فانك بذلك تغلب الشيطان  
**طب** عن أبي هريرة قال سمعت رسول الله  
صلى الله عليه وسلم يقول اكثر خطاء ابن آدم في

لسانه **ت** عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال الله تعالى  
ان الرجل يكلم بالكلمة لا يروى لها بأس يروى بها سبعين  
خبر في النار **حقيقا** عن أمية بنت الحارث قالت  
سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول  
ان الرجل يكذب ثم ينجس حتى ما يكون بينه وبينها

الا

عن أبي هريرة

الافقار ربح فيكم بالكلمة فنبأه منها اربعين  
مضاه **ت** عن أبي هريرة رضي الله عنه انه قال عليه السلام  
كثر كلامه فسقط عن انس انه قال عليه السلام  
طوبى لمن امسك الفضل من كلامه وانفق الفضل  
من ما **الحقيقا** عن جرير بن دياربند انه قال سمعت رجلا عند  
النبي عليه السلام قال قال النبي عليه السلام كم دون  
لسانك من حجاب فقال مشغباي واسناني فقال  
في اماكن في ذلك ما يرد كلامك **ت** عن عبد الله

بن عمر انه قال عليه السلام من صمت بخا **الشيء الثاني**  
في افانك تفصيلا اعلم ان افانك اقام في السكون اوفى  
الكلام والسلام على خيرين ما قبله الاصل المتبع والادب  
لعارض وما على العكس والثاني اقام من العادات  
او من العبادات وما من العبادات اما ان يتعلق  
نظام العالم بنظام العاشق او لا وما من العبادات  
اشارة ودية او قاصرة ففيله سنة مباحة الخ

لا تتركوا



الإقرار بالحكم الذي الأصل فيه المهر وهو مستون  
 الأول كلمة الكفر العباد بالله تعالى وحكمه ان كان  
 محض الخلق عليه ان كان غيبا ولا يجب قضاء  
 ما فات منها لان المعصية لا تذهب بالكفر و  
 النسخ النكاح وكذا من المرأة بلا خلاف فلا يلزم  
 الحلة بعد الفلث فلو صدرت من المرأة تجب على النكاح  
 بعد التوبة ومن الرجل تخبر المرأة ان نأب وعمره  
 ذبيحة وصل قتله والاعتبار على التوبة وعلى النكاح  
 جوع هنا قاله لا يفجره الفهادتين والنجود توبة  
 فان لم ينب يجب قتله فبأن يد في النار الثالث ما  
 فيه خوف الكفر وحكمه ان يؤمر بالتوبة وتبطل  
 النكاح احتياطا الثالث لظواهر وحكمه ان يؤمر  
 يوم بالتوبة والاستغفار فقط وتفصل هذه  
 الثلاثة يعرف من الفناوى واسبابها وعلاجها  
 من الرابع الكذب وهو الاحبار عن الشيء على غير  
 ما هو عليه

هذا الحكم الذي الأصل فيه المهر وهو مستون  
 الأول كلمة الكفر العباد بالله تعالى وحكمه ان كان  
 محض الخلق عليه ان كان غيبا ولا يجب قضاء  
 ما فات منها لان المعصية لا تذهب بالكفر و  
 النسخ النكاح وكذا من المرأة بلا خلاف فلا يلزم  
 الحلة بعد الفلث فلو صدرت من المرأة تجب على النكاح  
 بعد التوبة ومن الرجل تخبر المرأة ان نأب وعمره  
 ذبيحة وصل قتله والاعتبار على التوبة وعلى النكاح  
 جوع هنا قاله لا يفجره الفهادتين والنجود توبة  
 فان لم ينب يجب قتله فبأن يد في النار الثالث ما  
 فيه خوف الكفر وحكمه ان يؤمر بالتوبة وتبطل  
 النكاح احتياطا الثالث لظواهر وحكمه ان يؤمر  
 يوم بالتوبة والاستغفار فقط وتفصل هذه  
 الثلاثة يعرف من الفناوى واسبابها وعلاجها  
 من الرابع الكذب وهو الاحبار عن الشيء على غير  
 ما هو عليه

هو عليه فان لم يكن عن عهد فمعه بدليل من الكفر  
 وان عن عهد ثم لم يطعن الا في مواضع عند البعض  
 وسيجب ان يشاء الله تعالى قال الله تعالى ولهم عذاب  
 اليم بما كانوا يكذبون واجنبوا قول الزور خفاء  
 الله **ح** من اذامامة الله قال رسول الله صلى الله  
 وسلم يطع المؤمنين على الخلال كلها الا لبيان والكذب  
**ح** من امر ابن الخطاب الله قال رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم لا يبلغ العبد صريح الايمان حتى يدع المراءى صفة  
 والكذب ويدع المراءى وان كان حقا **ح** في قوله  
 قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان  
 الكذب يسود الوجه والتميمة عذاب القبر عن  
 ابن عمر رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 قال اذا كذب العبد يباع عنه الملك ميلا من نكاح  
 ملجاء **ح** في غايته انها قالت ما كان من خلق  
 ابقص الى رسول الله صلى الله عليه وسلم من الكذب

هذا الحكم الذي الأصل فيه المهر وهو مستون  
 الأول كلمة الكفر العباد بالله تعالى وحكمه ان كان  
 محض الخلق عليه ان كان غيبا ولا يجب قضاء  
 ما فات منها لان المعصية لا تذهب بالكفر و  
 النسخ النكاح وكذا من المرأة بلا خلاف فلا يلزم  
 الحلة بعد الفلث فلو صدرت من المرأة تجب على النكاح  
 بعد التوبة ومن الرجل تخبر المرأة ان نأب وعمره  
 ذبيحة وصل قتله والاعتبار على التوبة وعلى النكاح  
 جوع هنا قاله لا يفجره الفهادتين والنجود توبة  
 فان لم ينب يجب قتله فبأن يد في النار الثالث ما  
 فيه خوف الكفر وحكمه ان يؤمر بالتوبة وتبطل  
 النكاح احتياطا الثالث لظواهر وحكمه ان يؤمر  
 يوم بالتوبة والاستغفار فقط وتفصل هذه  
 الثلاثة يعرف من الفناوى واسبابها وعلاجها  
 من الرابع الكذب وهو الاحبار عن الشيء على غير  
 ما هو عليه



عن أبي بصير عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يكره أن يكون المؤمن على كذب حتى يفرج من قلبه

حتى يعلم أنه قد أحدث توبة **عن** عن أبي بكر بن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يكره أن يكون المؤمن على كذب حتى يفرج من قلبه  
 عليه السلام قال لا يكره أن يكون المؤمن على كذب حتى يفرج من قلبه  
 البهتان **عن** عن أبي بصير عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يكره أن يكون المؤمن على كذب حتى يفرج من قلبه  
 ليس لمن كفارة الشريك بالكذب قبل النفس بغير حق ومن هو من والفر من الرخص ويحب صابرة يقطع بها ما لا يفرج حق والله البهتان  
 شهادة الزور **عن** عن حمزة بن ثابت عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يكره أن يكون المؤمن على كذب حتى يفرج من قلبه  
 صلى الله عليه وسلم قال لا يكره أن يكون المؤمن على كذب حتى يفرج من قلبه  
 فقال حدثت بشهادة الزور الأمر باللعن ثلاث مرات ثم قرأ فاحشوا الآية **عن** عن أبي بصير عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يكره أن يكون المؤمن على كذب حتى يفرج من قلبه  
 كما عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لا يكره أن يكون المؤمن على كذب حتى يفرج من قلبه  
 أنبئكم بالكبر الكبار ثلاثا الأمر باللعن وتغفوق  
 المؤمنين وشهادة الزور الأمر باللعن وتغفوق  
 الزور كان متكافيا ليس فيما لا يكره حتى قلنا

عن أبي بصير عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يكره أن يكون المؤمن على كذب حتى يفرج من قلبه

عن أبي بصير عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يكره أن يكون المؤمن على كذب حتى يفرج من قلبه  
 حتى يعلم أنه قد أحدث توبة **عن** عن أبي بكر بن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يكره أن يكون المؤمن على كذب حتى يفرج من قلبه  
 عليه السلام قال لا يكره أن يكون المؤمن على كذب حتى يفرج من قلبه  
 البهتان **عن** عن أبي بصير عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يكره أن يكون المؤمن على كذب حتى يفرج من قلبه  
 ليس لمن كفارة الشريك بالكذب قبل النفس بغير حق ومن هو من والفر من الرخص ويحب صابرة يقطع بها ما لا يفرج حق والله البهتان  
 شهادة الزور **عن** عن حمزة بن ثابت عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يكره أن يكون المؤمن على كذب حتى يفرج من قلبه  
 صلى الله عليه وسلم قال لا يكره أن يكون المؤمن على كذب حتى يفرج من قلبه  
 فقال حدثت بشهادة الزور الأمر باللعن ثلاث مرات ثم قرأ فاحشوا الآية **عن** عن أبي بصير عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يكره أن يكون المؤمن على كذب حتى يفرج من قلبه  
 كما عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لا يكره أن يكون المؤمن على كذب حتى يفرج من قلبه  
 أنبئكم بالكبر الكبار ثلاثا الأمر باللعن وتغفوق  
 المؤمنين وشهادة الزور الأمر باللعن وتغفوق  
 الزور كان متكافيا ليس فيما لا يكره حتى قلنا

عن أبي بصير عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يكره أن يكون المؤمن على كذب حتى يفرج من قلبه



عليه وسلم كفى بالمرء غفلاً ان يحدث بكل ما سمع ويؤيد  
 والله انزل فيه دسواه ويجوز الكذب في ثلاث وهما في  
 معاصها **ج** عن اصحاب بنت يزيد انه قال رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم لا يحل الكذب الا في ثلاث  
 رجل كذب امرأته لا يرخصها ورجل كذب بين  
 المسلمين يصلح بينهم ورجل كذب في الحرب فان  
 الحرب خدعة وزاد في رواية **د** عن ام كلثوم  
 رضي الله عنها والمرأة تخذت زوجها وتلقى به  
 الثالث دفع ظلمه واجبا الحق كما في خيار البلوغ  
 تقول في التماس بلفظ الآن وفستحت السكاح مع  
 انها بلفت بالكيل قبل ومنه الوعد والوعد الكاذب  
 للشيء اذا لم يرغب في المكسب والا فكل لغيره ومعبدة  
 نفسه وجانيته على غيره لطيب قلبه وهذا من  
 القبح وقبل المباح في هذه المواضع التعريض وهو  
 الخامس من افات اللسان وهو اعادة غير الظاهر

عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يحل الكذب الا في ثلاث رجل كذب امرأته لا يرخصها ورجل كذب بين المسلمين يصلح بينهم ورجل كذب في الحرب فان الحرب خدعة وزاد في رواية د عن ام كلثوم رضي الله عنها والمرأة تخذت زوجها وتلقى به الثالث دفع ظلمه واجبا الحق كما في خيار البلوغ تقول في التماس بلفظ الآن وفستحت السكاح مع انها بلفت بالكيل قبل ومنه الوعد والوعد الكاذب للشيء اذا لم يرغب في المكسب والا فكل لغيره ومعبدة نفسه وجانيته على غيره لطيب قلبه وهذا من القبح وقبل المباح في هذه المواضع التعريض وهو الخامس من افات اللسان وهو اعادة غير الظاهر

عليه وسلم كفى بالمرء غفلاً ان يحدث بكل ما سمع ويؤيد  
 والله انزل فيه دسواه ويجوز الكذب في ثلاث وهما في  
 معاصها **ج** عن اصحاب بنت يزيد انه قال رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم لا يحل الكذب الا في ثلاث  
 رجل كذب امرأته لا يرخصها ورجل كذب بين  
 المسلمين يصلح بينهم ورجل كذب في الحرب فان  
 الحرب خدعة وزاد في رواية **د** عن ام كلثوم  
 رضي الله عنها والمرأة تخذت زوجها وتلقى به  
 الثالث دفع ظلمه واجبا الحق كما في خيار البلوغ  
 تقول في التماس بلفظ الآن وفستحت السكاح مع  
 انها بلفت بالكيل قبل ومنه الوعد والوعد الكاذب  
 للشيء اذا لم يرغب في المكسب والا فكل لغيره ومعبدة  
 نفسه وجانيته على غيره لطيب قلبه وهذا من  
 القبح وقبل المباح في هذه المواضع التعريض وهو  
 الخامس من افات اللسان وهو اعادة غير الظاهر

عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يحل الكذب الا في ثلاث رجل كذب امرأته لا يرخصها ورجل كذب بين المسلمين يصلح بينهم ورجل كذب في الحرب فان الحرب خدعة وزاد في رواية د عن ام كلثوم رضي الله عنها والمرأة تخذت زوجها وتلقى به الثالث دفع ظلمه واجبا الحق كما في خيار البلوغ تقول في التماس بلفظ الآن وفستحت السكاح مع انها بلفت بالكيل قبل ومنه الوعد والوعد الكاذب للشيء اذا لم يرغب في المكسب والا فكل لغيره ومعبدة نفسه وجانيته على غيره لطيب قلبه وهذا من القبح وقبل المباح في هذه المواضع التعريض وهو الخامس من افات اللسان وهو اعادة غير الظاهر







والبعض وفي مرام قطعي قال الله تعالى ولا يغتب بعضكم بعضا الآية **ح** عن ابى امامة انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الرجل لو تولى كتابه مشورا فيقول يا رب فابن حسنة كذا عيبتها ليست في صحيفتي فيقول له حيث يا غيبك الناس **ح** عن عثمان بن عفان قال سمعت رسول الله عليه السلام يقول الغيبة والقبحة تحييان الايمان كما يعضد الراعي الشجرة **ح** عن ابن عباس رضي الله عنه انه قال ليلدة اسي نبي الله ونظري الناس فاذا قوم ياكلون الخبث قال من هؤلاء يا جابر ان قال هؤلاء الذين ياكلون لحوم الناس **ح** عن ابى هريرة انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من اكل لحم اخيه في الدنيا قرب اليه يوم القيمة فيقال له كل ميتا كما اكلته حيا فبأكله ويكحل ويضج **ح** عن ابى هريرة كذا عند النبي صلى الله عليه وسلم فقام رجل فقالوا يا رسول الله ما الغيبة

الغيبة والقبحة تحييان الايمان كما يعضد الراعي الشجرة

الغيبة والقبحة تحييان الايمان كما يعضد الراعي الشجرة

لوفال

لوفالهما اضعف فلانا فقال النبي عليه السلام اغتصبكم صاحبكم واكلمكم بكلمة **ح** عن عابدة رضي الله عنها انها قالت لامرأة من قريش انا عند النبي عليه السلام اذ كان يطوي ليله فقال الغطى الغطى فلفظت مضطربة من كرم **ح** عن انس رضي الله عنه ان رسول الله عليه السلام قال لما خرج يريه من قوم طم اخفا من خاسر يحشون اي يجرعوا بها وجوههم فقلت من هؤلاء يا جابر ان قال هؤلاء الذين ياكلون لحوم الناس ويقولون في امرهم **ح** عن عابدة رضي الله عنها انها قالت قلت يا رسول الله حبسك من صفة قصرها قال لقد قلت كلمة لو مزج بها الجمر لاصدم **ح** عن ابى هريرة رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال هاترون ما الغيبة قالوا الله ورسوله اعلمكم ذكر شرك اخاك بما كرهه قبل ان ياتي اليك كان في اخي ما اقول قال ان كان فيه ما تفعل فقد اغتبتته وان لم يكن فقد برئت **ح** ان الغيبة نعم ذكر عيوب

الغيبة والقبحة تحييان الايمان كما يعضد الراعي الشجرة

الغيبة والقبحة تحييان الايمان كما يعضد الراعي الشجرة



الدين والله نسا لكن بشرط معرفة الخطاب وان  
 يكون على وجه السب عند علماء ناسخ قال قاضيان  
 في فتاواه رجل اصاب اهل قرية كذا لم يكن ذلك  
 غيبة لانه لا يريد بد جميع اهل القرية فكان المراء  
 هو البعض وهو مجهول الرجل اذا كان يصوم ويصلي  
 ويصبر الناس باليد واللسان فذكر ما فيه لا  
 يكون غيبة وان اخبر السلطان بذلك لم يخرج  
 فلا اثم عليه رجل ذكر مساوي اخيه على وجه الا  
 هتكم لم يكن ذلك غيبة اذ السب ان يذكر على  
 وجه الغضب يريد به السب انتهى جاني وهكذا  
 ذكر في الخلاصة وغيرها فذكر العيب لغير المنكر والا  
 او الخدش من شره او التعريف كالاعرج ولخواها  
 ليس بغيبة وكذا ان كان في ظاهر النفس والظلم في  
 ذكره فافان ان ذكر عيب اخر فغيبة <sup>من ادس</sup>  
 رضي الله عنه ان النبي هم قال من اتى جليبا

في فتاواه  
 في فتاواه  
 في فتاواه

في فتاواه  
 في فتاواه  
 في فتاواه

الحياء فلا غيبة له <sup>من ادس</sup>  
 رضي الله ان النبي هم قال اتفقون من ذكر الناجز مني  
 يعرف الناس اذ كروه عافيه <sup>من ادس</sup>  
 والامام الغزالي مرج ضيق حيث لم يشترط السب  
 ولم يلتفت الى الاهتم ثم ان الغيبة على ثلاثة اقرب  
 الاول ان تعتاب ونقول لست احسب لاني اذ  
 كرمافيه فهذا كرم ذكر القطعي الغيبة ابو الليث  
 مرج في التوبة لانه استحل للرام القطعي والثاني  
 ان تعتاب وتبلغ غيبة العتاب فله معصية  
 لا ينم التوبة عنها الا بالاستحلال لانه اذا كان  
 فيسحق العبد ايضا بهذا القيل قوله فبما خرج

**دخا** من جابر رضي الله عنه الغيبة ادس من  
 الزنا قيل وكيف قال ارجل يري ثم يتوب فيتوب  
 الله تعالى عليه وان صاحب الغيبة لا يغفر له حتى  
 يغفر له صاحبه وان لم تبلغ فيك غيبة التوبة  
 ان موحدة وحلال التوبة

في فتاواه  
 في فتاواه  
 في فتاواه

في فتاواه  
 في فتاواه  
 في فتاواه







قال لا يستر قوم من قوم عسى ان يكون اخبر منهم  
 ولا يستر من يستر عسى ان يكن خيرا منهم  
 وحسن ان النبي قال ان المستزين بالناس يفتح  
 لاحدهم باب من الجنة فيقال هل تعلم من في يمينك  
 وفيه فاذ جاء اغلق دونه فما يزال كذلك حتى ان  
 الرجل يفتح له الباب فيقال هل تعلم من في يمينك  
 الشاسع الذين وهو الطرد والايعاد من الله  
 ولا يجوز لشخص معين بطريق الجزم الا ان يثبت  
 مؤنه على الكفر كما في جبريل ولا يجوز ولا جواد  
 قد ورد التعبير عن النبي بالشيء من لعن النج والير  
 غوث وانما يجوز اللعن بالوصف العام المذموم اذا  
 ثبت عن النبي انه لعن من دبح لغير الله تعالى ومن  
 لعن والذبح ومن اوى عهدا ومن غير مناس  
 الارض واكل الربو وهو قتل وكاتبه وشاهده  
 والواشمة والموشومة وما يقع الصدقة والحليل  
 لو كره كديهي ولو كره مشي

وقد قال الله ان الله انما يحب  
 من اتقى الله

من اتقى الله  
 من اتقى الله

والذين كفروا  
 والذين كفروا

والحليل لله والحلي والخفية ومن امر قومنا وهم لا يصدقون  
 لعون وامرهم زوجيها لساخطة ورجلا دسعي الا  
 دان ولم يجيب والترشيح والمرفق وعامر المشرك وعصمها  
 وشايتها وساقيتها وحاملها والمحول اليه وباعها و  
 مباعها واهيها واكرهها والاوى ان لا يصد من اللعنة قبل ختم  
 عن المؤمنين الميم عن ان الله لم يوجب علينا لعن  
 احد ولو ابليس ففيه عبرة لمن اعتبر **م** في الضحك  
 رضي الله تعالى عنه ان النبي لم قال لعن المؤمن كقوله  
**ف** عن ابن مسعود رضي الله عنه انه قال لعن رسول الله  
 قال ليس للمؤمن بطعان ولا لعان ولا فاحش ولا يذكي  
**م** عن ابي الدرداء رضي الله تعالى عنه انه قال سمعت  
 رسول الله يقول ان اللعانين لا يكونون شهداء  
 ولا شفعاء يوم القيامة **د** عن ابي الداد رضي الله تعالى عنه  
 انه قال سمعت رسول الله يقول اذا لعن العبد شيئا  
 صعدت اللعنة الى السماء فيعلق ابواب السماء دونها  
 وعن الشافعية لا احد من الناس

من اتقى الله  
 من اتقى الله

من اتقى الله  
 من اتقى الله



ثم يخطى الى الارض فيخلق ابوابها دونها فتأخذ جنتها  
 وشمالا فاذ لم يجد مساهرا رجعت الى الذي لعن ان كان  
 لذلك اهلا والامر جعت الى قائلها وفي هذا الحديث  
 اشارة الى ان الاقلى ان لا يلعن لشيء ولو اهلها  
 العاشر النسب ح م عن ابن عمر رضي الله عنهما ان رسول  
 الله قال لا خير باكما فرقد بايها احدكما فان  
 كان كما قال والامر جعت عليه ح م عن ابن مسعود رضي  
 الله عنه انه قال رسول الله ميساب السلف ففوق  
 وفناله كفر م عن ابن عمر رضي الله عنهما ان رسول الله  
 قال الشتان ما فالافعل الاول وفي رواية فعلى المبادى  
 من حاجتي يعتدى المظلم وهذا في غدا يا جاهل ويا  
 لوطي متبا لا يجوز فيه المقابلة فكلاهما اثمان  
 وان كان اثم البتدي اكثر فعلى الثاني ايضا القصر مع  
 المعفو والدخول الى القاضي او المقابلة غدا يا جاهل  
 في الاول والاخر من الاخيرين

من اقامت اللسان  
 من اقامت اللسان  
 من اقامت اللسان  
 من اقامت اللسان

يا جاهل وقد ورد التمرج بالنسب من سبب الدهر  
 الذيك والاهوت الحادي عشر الحسن وهو النعيم  
 من الامور المستقيمة بالعبادة الصالحة ويجري ذلك  
 ذلك في الفاظ الوقاح قضاء الحاجة وهذا مكره عندكم  
 للحاجة والاذن ان تذكر بالكتابة وهو ذنب والحسين  
 دنيا نعم في عهد الله بن عمر رضي الله عنه فلام الجنة  
 حرام على كل فاحش ان يدخلها الثاني عشر الطعن  
 والنعير قال الله تعالى ولا تلمزوا انفسكم في معاذي  
 الله تعالى عنه انه قال رسول الله من عبد خاه بذنب  
 لم يمتحن في عمله الثالث عشر النجاسة م عن علي مالك  
 الاشعري رضي الله عنه انه قال فلام النجاسة اذا لم  
 تنب قبل صومها فعم يوم القيمة فليها نصيب من  
 قطران ودرع من جرب م عن ابن عمر رضي الله  
 عنه انه قال رسول الله ان ثنتان في الناس هما هم  
 كثر الطعن في النسب والنجاسة على الميت ومنهم  
 من كفره نعمة

من اقامت اللسان  
 من اقامت اللسان  
 من اقامت اللسان  
 من اقامت اللسان

من اقامت اللسان  
 من اقامت اللسان  
 من اقامت اللسان  
 من اقامت اللسان







ابو مسعود محمد بن أبي خازيم

دیتا ہوا ہے







في حال فسدهم وهو النقي وقال في الثامن خاتمة  
 انفق بالقرن والاحاط لم يغير الكلمة من موضعها  
 بل جئت بحسين الصوت وتزيين القلم فذلك  
 مستحب عندنا في الصلوة وخارجها وان كان  
 بغير الكلمة من وضعها يوجب فساد الصلوة  
 لان ذلك منه من قوله وقال النور بشي ربح وبورث  
 القرن ويجلب القرآن على الوجه الذي فيه الوجه  
 في القرآن او في غيره من كلامه  
 فيقول السامعون وبورث القرن ويجلب  
 مستحبه عالم غير حيلة النقي من الجويد ولم ينفذ  
 عن مرادة النظم في الكلمات والمروى فاذا انتهى الى  
 ذلك عاد الاستحباب فيه كراهية واقفا الذي احذله  
 المكلفون وايذوله المتهبون بمفرقة الاوزان  
 وعلم الموسيقى فيأخذون في كلام الله تعالى ما خذهم  
 في الشدة والغرل والمنشوبات حتى لا يكاد السامع  
 يفهم من كثرة النغمات والنقطة فان له من  
 الشبوبات ما يتعلق بالنساء من الابيات اشع

اشع المبدع واصف الاحداث في الاسلام وترى في  
 الاقوال والقرآن في قوله ان يوجب على السامع  
 الكثير وعلى النقي النقي وقال النور ربح في الثبات  
 قال قاضي القضاة في كتاب الخواص الغراء بالاحاط  
 الموضوع ان اخرجت لفظ القرآن عن صيغته يخال  
 حركات فيه او يخرج حركات منه او يغير ممدود او ممد  
 مقصور او يقطط نقي في اللفظ وبلن في المعنى فهو  
 حرام بنقي به القاري وياتي به المسح لانه عدل به  
 من اخرج القوي الى الإيجاج واللدن بقوله قرأنا  
 عربيا غير ذي عوج فاذا انقصر هذا فالمراد بالنقي في حيث  
 الوحيد اي المظهر والاعلان والافصح فيما يحتاج اليه  
 وتبين وقوله موضع التفسير للنقي في حديث الآخر  
 وايضا الاستفناء بالقرآن من الأشعار واجادين  
 الناس وقد ورد النقي في المعنى او الجويد والقرآن  
 فانه زين للقرآن لاستماع حسن الصوت وزيادة

من الاقوال لا تمتد من غير في الاقوال  
 لا تمتد من غير في الاقوال















فلان ولكن قولي انما يشاء الله ثم دعاه فلان وفي الجامع الصغير يكره ان يقول الرجل في دعائه بحق نبيك اقله وكذا كل مخلوق لانه على صلب الهداية بقوله لانه لا حق للمؤمن على الخلق وجوز في الترازية ان يقول بركة فلان وبكره بمعدن العزم من صرحتك بقديهم الذين اوتوا خيرة وفي الخلاصة وقال محمد ربح اكره ان يقول ايمانى كاجان جبريل ولكن يقول امنت بما امن به جبريل ثم في السير احسبه يكره ان يدعو الرجل بانه والماء ووجهه باسمه **م** ثم سئل بن خفيف رضي الله عنه عند انه قال لم لا يقول احدكم خست نفسي ولكن ليقل نفسي نفسي **م** عن عايشة رضي الله عنها عنهما انه قال رسول الله لم لا يقول احدكم خست نفسي ولكن ليقل نفسي نفسي **م** عن ابن عباس رضي الله عنهما عنه انه جاء رجل الى النبي ثم تكلم في بعض الامر فقال مادش الله ومشت فقال لم اجعلني الله تعالى فلا فزما

في قوله فلان ولكن قولي انما يشاء الله ثم دعاه فلان وفي الجامع الصغير يكره ان يقول الرجل في دعائه بحق نبيك اقله وكذا كل مخلوق لانه على صلب الهداية بقوله لانه لا حق للمؤمن على الخلق وجوز في الترازية ان يقول بركة فلان وبكره بمعدن العزم من صرحتك بقديهم الذين اوتوا خيرة وفي الخلاصة وقال محمد ربح اكره ان يقول ايمانى كاجان جبريل ولكن يقول امنت بما امن به جبريل ثم في السير احسبه يكره ان يدعو الرجل بانه والماء ووجهه باسمه **م** ثم سئل بن خفيف رضي الله عنه عند انه قال لم لا يقول احدكم خست نفسي ولكن ليقل نفسي نفسي **م** عن عايشة رضي الله عنها عنهما انه قال رسول الله لم لا يقول احدكم خست نفسي ولكن ليقل نفسي نفسي **م** عن ابن عباس رضي الله عنهما عنه انه جاء رجل الى النبي ثم تكلم في بعض الامر فقال مادش الله ومشت فقال لم اجعلني الله تعالى فلا فزما

عاشاه الله وحله **م** عن ابن عمر رضي الله عنهما عنده انه قال رسول الله لم لا يقول احدكم عيدي وامني حكيم عبيد الله وكل منسا فكم اهاه الله ولكن ليقل عيدي و عيدي وقدي وقدي وقدي ولا يقول للملوك بني ولا ترى ولكن سدي وسدي فكم عبيد والرب ولعد وقيل رسول الله لم اسمع عاصية لا جيلة و حزن لا سيما وعزير وعبد وديطان وحكم وعرب وعبد وعرب الى سيرة وبرة الى ربيب فقال لا تروا نفسك وكان يكره ان يقال اخرج من عنده برقة وقرعة الى جوبيرة وصحن المضطجع المنجث وارضنا منقح عقرة حفرة وشعب الضلال لشعب الهدى وبني الزينة بني الرشدة وبني مغيرة بني رشدة واصرم زريعة ومع عن النكبة بالي الحكم وقال اقيم الاسماء حرب ومرة وان اضع اسم عند الله تعالى ملك الا ملك وقال لا تشبه من غلامك ديسار ولا تربيها

في قوله فلان ولكن قولي انما يشاء الله ثم دعاه فلان وفي الجامع الصغير يكره ان يقول الرجل في دعائه بحق نبيك اقله وكذا كل مخلوق لانه على صلب الهداية بقوله لانه لا حق للمؤمن على الخلق وجوز في الترازية ان يقول بركة فلان وبكره بمعدن العزم من صرحتك بقديهم الذين اوتوا خيرة وفي الخلاصة وقال محمد ربح اكره ان يقول ايمانى كاجان جبريل ولكن يقول امنت بما امن به جبريل ثم في السير احسبه يكره ان يدعو الرجل بانه والماء ووجهه باسمه **م** ثم سئل بن خفيف رضي الله عنه عند انه قال لم لا يقول احدكم خست نفسي ولكن ليقل نفسي نفسي **م** عن عايشة رضي الله عنها عنهما انه قال رسول الله لم لا يقول احدكم خست نفسي ولكن ليقل نفسي نفسي **م** عن ابن عباس رضي الله عنهما عنه انه جاء رجل الى النبي ثم تكلم في بعض الامر فقال مادش الله ومشت فقال لم اجعلني الله تعالى فلا فزما



ولا يخفى ولا اقل ولا اكثر ولا اقل ولا اكثر فانك تقول انك  
هو فقال لا الراج والعشرون النفاق الغوط وهو  
فما لعل القول الباطن في الثناء واظهار الخب **طبت**  
قبل ابن عمر رضي الله عنهما انا ندخل على امرائنا  
فنقول القول فاذا خرجنا قلنا غيره فقال كنا نعد ذلك  
بغافا على عهد رسول الله م ومنه تصديق الكاذب  
**حزب عيسى** عن جابر رضي الله عنه ان  
النبى صلى الله عليه وسلم قال لعلي بن حجر رضي الله عنه انا  
ذلك الله من اماره السفاء قال وما اماره السفاء  
قال امراء يكونون بعدى لا يهدون بيدي  
ولا يفتنون بيدي فيمن صد قلمهم بكذبهم و  
اعانهم على ظلمهم فاولئك ليسوا بي ولست منهم  
ولا يردون على حوضي ومن لم يصد قلمهم ولم يندبهم  
على ظلمهم فاولئك مني وانا منهم وسيردون  
على حوضي بالكعب بن حجر النافس خاديا في شام

بجانب  
الذي  
لهم  
لهم

فمن غفها وابع نفسه فبقها وقها  
بخلها **كلمة** اذا دأبت  
بخلها من يدخل على الاضراء والكبراء نعمم بحون  
المفارقة وهي ما يكون لذكر الضرر والشر من  
خفاف منه وضيلة المداينة وهي ما كان للتولي  
وعدم الببالاة لامر الدين وقدم هذه **الثلاث**  
من غاشية رضي الله عنهما ان رجلا استاذن  
على رسول الله فلما رآه قال ليس اخو العشرة وليس  
ابن العشرة فلما جلس نطق في وجهه وانبط  
البيل فلما انطلق قلت يا رسول الله حاسر رايته  
الرجل قلت له كذا وكذا ثم نطقت في وجهه و  
انبطت البيل فقال يا غاشية متى عهدتني غاشيا  
ان من مشر الناس عند الله تعالى منزلة يوم القيمة  
من ترك الناس ايقافا بشرة وفي رواية ان من شر  
الناس بكر موت ابقاء السنينهم الخامس  
والعشرون كلام ذي النباشين الذي يتكلم

بجانب  
الذي  
لهم  
لهم







رضى الله تعالى عنه ان يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 فَاِذَا لَزِمَ الْاَمْرُ فَاذْخِرْ كَمَا تَشْفَعُو فَنُجِّرْهُمَا السَّابِجَ  
 وَالْعَشْرُونَ <sup>او بعد ان يروى</sup> الامر بالمعروف والنهي عن المنكر وهو  
 صفة للمنافقين <sup>لأنه يترد</sup> قال الله تعالى لَمَّا فَتَنُوا وَالْمُتَّكِئِينَ  
 فَقَالَ بَعْضُهُمْ مِنْ بَعْضٍ يَا مَعْشَرَ الْمُنَافِقِينَ خُذُوا  
 مِنَ الْمَعْرُوفِ وَيَدْخُلُ فِيهِ الامر بالمعروف والنهي عن المنكر  
 بِالْمَعْرُوفِ <sup>او الامر بالمعروف والنهي عن المنكر</sup> وَاصْحَابُ  
 الْمَقَالِمِ عَلَى خِلَافِهِمْ بِالْمَعْرُوفِ وَصَحَّ فَرَضُ عَلَى الْكُفَّاءِ  
 عِنْدَ الْقَدِيمَةِ بِمَا مَرَّرَ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَلَنْ تَكُنْ مِنْكُمْ اُمَّةٌ  
 يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ  
 عَنِ الْمُنْكَرِ <sup>او امران</sup> وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ <sup>او يفلحون</sup> عن ابى سعيد  
 رضى الله تعالى عنه انه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول  
 مَنْ رَأَى مِنْكُمْ مُنْكَرًا فَلْيَعْلَمْ بِهِ فَإِنْ لَمْ يَسْتَطِعْ  
 فَيُصَلِّهِ <sup>او يعلم ان الله عز وجل امره</sup> فَإِنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فَيَقْلِبْهُ <sup>او يثبته</sup> وَذَلِكَ أَوْفَى  
 الْإِيمَانِ وَهَذَا الْحَدِيثُ تَنْفَرُ بِكَ كَوْنُ الْوُجُوبِ عَلَى مَا  
 الْيَرْتَبِعُ عَلَى كُلِّ شَخْصٍ وَهُوَ قَوْلُ أَكْثَرِ الْعُلَمَاءِ وَهُوَ

روى عنه ابى سعيد الخدري  
 روى عنه ابى سعيد الخدري  
 روى عنه ابى سعيد الخدري  
 روى عنه ابى سعيد الخدري

وهو الخبر الثابت بالسنن وقال بعضهم الشيء يلقب على الا  
مرء والمكان وباللهسان على العلماء وبالقلب على القوم  
 وباللهروى عن ابى حنيفة ربح فلذا اوجب الضام  
 لا كغير المعازفة ان كان لها قبلة من غير اعتبار هذا  
 حينئذ للهو كان بغیر اذن الامم ولا ينشروط في  
 وجود كونه عاملا بما امر به ونهي عنه <sup>او امر</sup> عن انس  
 رضى الله تعالى عنه انه قال قلنا يا رسول الله من الامر بالمعروف  
 حتى نعمل به ولا ننهي عن المنكر حتى نجتنبه كل فقال ام  
 بالمعروف والنهي عن المنكر وان لم تعملوا به كل ذلك وانتم وان  
 المنكر وان لم تجتنبوا كل ذلك عن ابن عباس  
 رضى الله تعالى عنه انه قيل يا رسول الله ان هؤلاء القريب  
 وفيها الصالحون قال نعم قيل ليه يا رسول الله  
 قال شأونهم ومسكوتهم من معاصي الله تعالى عن  
 عدي برحمته رضى الله تعالى عنه انه قال ام ان الله  
 لا يعذب الخاصة بوقوع نوب العامة حتى يرى التنكير

روى عنه ابى سعيد الخدري  
 روى عنه ابى سعيد الخدري  
 روى عنه ابى سعيد الخدري  
 روى عنه ابى سعيد الخدري



اظهروهم ولهم قاذرون على ان ينكروا فلا ينكروا  
 روى عن علي بن معبد عن يحيى بن عمار رضى الله  
 عن النبي صلى الله عليه وآله قال اجمعوا على امر واحد في سبيل  
 الله كما عند الامر بالمعروف والنهي عن المنكر الا كنتم في  
 في غير ذلك فمن هذا قال النخعي الخبيثة الدمن الجهاد  
 فانه لا يجوز عند ثبوت الفتل وعدم الشك في الكفر  
 ويجوز الشك ويكون من افضل الشهادة **فصل** في  
 انس رضى الله ان رسول الله صلى الله عليه وآله لا الله الا الله  
 ينتفع من قالها وترد عنهم العذاب والنعمة عالم  
 يستحق الحقها قالوا يا رسول الله وما الاستخفاف  
 عنها قال نظر العبد بما في الله فلا ينكر ولا يغير  
**فصل** عن جابر رضى الله عنه انه قال قال  
 سيد الشهداء حمزة بن عبد المطلب رضى الله عنه  
 ورجل قام الى امام جابر فامر به ونهيه فقتله عن ابي  
 سعيد رضى الله عنه انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله  
 افضل الجهاد

لا يشاءون ان يقاتلوا من اجل الله وما فيهم من الذين لا  
 ان في كل امة من المسلمين من اهل الجهاد من كان في كفاية العباد

كلمة

جابر بن عبد الله بن جابر بن جابر عن عبد  
 الله بن مسعود رضى الله عنه انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله  
 من بني بعث الله تعالى امته في كل الايمان لله في  
 حواميمون واصحاب باخذون بسنة وينفذون  
 بامرهم انما يتخذ من بعدهم خلف ويقولون  
 ما لا ينفعون وينفذون ما لا يؤمنون فمن  
 جاهد هم يدك فهو مؤمن ومن جاهد هم ليس  
 فهو مؤمن ومن جاهدهم بقلبه فهو مؤمن وليس  
 وراء ذلك من الايمان جنة خذل **فصل** عن ابن مسعود  
 رضى الله عنه انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله  
 الشاه تبييتهم على اوهام فلم ينفوا خاليون  
 في الجاهلية والجاهلية وشاه بولهم فصر الله  
 قلوب بعضهم ببعض ولعنهم على لسان اواود  
 عيسى بن مريم ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون  
 فجلس رسول الله صلى الله عليه وآله وكان متكئا فقرأ ما لا يدرك  
 قوله

لا يشاءون ان يقاتلوا من اجل الله وما فيهم من الذين لا  
 ان في كل امة من المسلمين من اهل الجهاد من كان في كفاية العباد

قوله  
 تبييتهم على اوهام  
 فجلس رسول الله صلى الله عليه وآله



أي عطفهم على قوله

مبيد حتى تأمل وطمع على خلق آخر <sup>أي عطفهم على قوله</sup> [عند الخديف الشريف  
أي عطفهم على قوله] لا يفي في كل فرع من الأقسام <sup>أي عطفهم على قوله</sup> لا يجد من  
الفيض والغضب واليأس وعدم الاختلاط <sup>أي عطفهم على قوله</sup> لم ينفذ  
السلام والعشرون غلظة الكلام والغضب فيه <sup>أي عطفهم على قوله</sup>  
وهذه الغرض لا يسمي في الملا في غير محله الكثرة <sup>أي عطفهم على قوله</sup>  
المبتدئة والنظرة وانتهى من المنكرات التي يخرج الرفق <sup>أي عطفهم على قوله</sup>  
واللين وإقامة الحدود والتعزير والتأديب قال <sup>أي عطفهم على قوله</sup>  
الله تعالى وأغلظ عليهم ولينهم وأمنك غلظة ولا <sup>أي عطفهم على قوله</sup>  
تأخذكم <sup>أي عطفهم على قوله</sup> في دين الله وفيما قد هاجب <sup>أي عطفهم على قوله</sup>  
طيب الكلام وطلاقة الوجه والتبس <sup>أي عطفهم على قوله</sup> من  
مقدم في شرح عن أبيه عن جده رضي الله تعالى عنه أنه  
قال قلت يا رسول الله <sup>أي عطفهم على قوله</sup> جئت الجنة قال موجب  
لجنة أطلعهم وأفتا السلام وحسن الكلام <sup>أي عطفهم على قوله</sup> **طلب**  
عن عبد الله بن عمر رضي الله تعالى عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال  
في الجنة ثم في يرى ظاهرها من باطنها وباطنها <sup>أي عطفهم على قوله</sup>  
من

أي عطفهم

من ظاهرها فقال أبو مالك الأشعري رضي الله تعالى  
عنه عن أبي بكرة عن رسول الله قال من أطاب الكلام و  
أطعم الطعام وبات قائما والناس نيام <sup>أي عطفهم على قوله</sup> **حب**  
عن أبي ذر رضي الله تعالى عنه أنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
تسعت في وجه أخيك صدقة <sup>أي عطفهم على قوله</sup> **دنيا** عن الحسن  
رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم إن الصدقة أن تسلم  
على الناس وأنت طيب <sup>أي عطفهم على قوله</sup> وجه التاسع والعشرون  
للسلوة والتفتيش من محبوب الناس وهو التجسس  
وتستع عوان المسلمين قال الله تعالى ولا تحسبوا <sup>أي عطفهم على قوله</sup>  
عن معاوية رضي الله تعالى عنه أنه قال من أبت <sup>أي عطفهم على قوله</sup>  
إن متبع شوارب الناس أنسد لهم أوكاد <sup>أي عطفهم على قوله</sup>  
تسببهم <sup>أي عطفهم على قوله</sup> عن أبي بكرة رضي الله تعالى عنه قال عليه  
السلام يا معشر من أسلم بلسانه ولم يدخل الإيمان <sup>أي عطفهم على قوله</sup>  
في لسانه أو الناس ولا يتبعوا الله أهولهم <sup>أي عطفهم على قوله</sup>  
فإنه من تبع عورة أخيه تتبع الله عورته <sup>أي عطفهم على قوله</sup>







هذه آفة قال رسول الله <sup>صلى الله عليه وسلم</sup> من مكتم يوم الجمعة  
 والامم يحط بفقو كمثل النمل يجر على اسفاره والذي  
 يقول لا انصت ليس له جمعة وقال قاضيان رح  
 عن ابي يوسف رح وهو قول الطحاوي رح اذا قال الخطيب  
 في الخطبة يا ايها الذين امنوا صلوا علينا صلى على النبي  
 في نفسه ومشايجنا رح فالواجب ان يصلي على النبي  
 باصمغ ويسكت لان استماع فرض والصلوة على النبي  
 سنة يمكن بعد هذه الحالة انتهى وفي التبيين  
 رح صلى على رسول الامم يحط بفقو <sup>رح</sup> خطيب يرد عليه نفسه  
 وكذا اذا عطس حمد الله تعالى <sup>رح</sup> في نفسه لان رد السلام  
 واجب ويمكن اقامة هذا الواجب على وجه لا يخل با  
 لاستماع هكذا قال ابو يوسف رح والاصوب ان  
 لا يجيب لانه يخل بالانصات وبديني وفي الثانية  
 ولا يصلي على احد وقت الخطبة ولا ينتم العاطس  
 في الصلاة المؤذون في زماننا في حال الخطبة من

التصلي

التصلية والترضية والتأمين والدعاء على التلويح  
 عند ذكرهم منكر عظيمة بحسب هذه على من قد <sup>رح</sup>  
<sup>الذين يلهو المؤذون</sup>  
**والثاني** كلام الدنيا بعد طلوع الجزل الصلوة وقبل  
 لطلوع الشمس فانه مكره <sup>لترتيبها</sup> الخامس والتشون  
 الكلام في الحلاء وعند قضاء الحاجة فانه مكره ايضا  
 وفي الغاية رجل سلم على من كان في الحلاء يتغوط او يبول  
 لا ينبغي ان يسلم عليه في الحالة فان سلم عليه قال  
 ابو حنيفة رح يرد عليه السلام بقلبه لا بلسانه  
 وقال ابو يوسف رح لا يرد اصلا ولا بعد الفراغ  
 قال احمد رح يرد بعد الفراغ من الحاجة السادس والتشون  
 الكلام عند الجماع فانه ايضا مكره وكذا يكره الضحك  
 في هذا الموضع السابع والتشون الدعاء على مسلم  
 خصوصا بالموت على الكفر فانه كفر عند البعض مطلقا  
 وعند آخرين ان كان لا يستحسن الكفر ايضا الدعاء  
 بغيره قال لم يكن ظاهرا ولا يجوز وان كان محجوزا بغيره  
<sup>او يكون على الكفر</sup>

واما ما كان لا يشترط الفرب فلهذا  
 من كان لا يحسن الكفر او لا







عن النعمان بن عبد الله عن أبيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 القوم ينسبوا إليّ في الدنيا والآخرين ينسبون إليّ في الآخرة  
 روي عنه في التبعين قول الكبراء لا يشرك بالله ولا يعوق  
 الولدين واليمين والقوم ينسبون إليّ من ابن مسعود  
 روي عنه في التبعين قوله قال كنت نعت المذنب الذي ليس له  
 كرامة البصير القوم ينسبون إليّ من أبي امامة روي عنه في التبعين  
 عنه ان من سئل الله ما قال من اقتطع حق امرئ مسلم  
 بيمينه فقد اوجب الله له النار وعظم عليه الجنة  
 قال وان كان شياطين يارسول الله فقال وان كان  
 قبيحا من امراك الثالث والاربعون اليمين بفيل الله  
 تاء وهذا في قسم الاول ما كان بطريق التعليق  
 فان كان المعلق خيرا كفر كالطلاق والعناق والتنكر  
 فعند بعضهم يكفر فعندهم لا يكفر وان كان كفر فواف  
 ضم ان كان صادقا لا يكفر وان كان كاذبا فهذا من  
 من اكبر الكبائر حتى ذهب بعضهم الى انه كفر مطلق  
 اي التعليق

[illegible]

عن ثابت بن النخعي رضى الله عنه قال قال رسول الله  
 قال رسول الله من خلق يخلق في غير الاسلام كاذباً فهو  
 كما قال **رجل** من بريدة رضى الله عنه انه قال  
 هم مني حلفت قال في برف من الاسلام فان كان  
 كاذباً فهو كما قال وان كان صادقا فمن يرجع الى الاسلام  
 مسلماً **حلت** عن ابي هريرة رضى الله عنه عن النبي اربعة  
 هم مني حلفت على عيني فهو كما حلفت ان قال  
 رسول الله من هو بريد رضى الله عنه وان قال بريد رضى الله عنه وان قال بريد رضى الله عنه



بلا خلاف وقد صدر عن بيتنا من وعين الصحابة في  
 المشايخ ولكن الكثرة مكررة لما سبق من الإجابة  
 الحديث في أن من السلف رضي الله عنه فعمل بها  
 على الاقتداء من الجارية أو على أن لا بدعوا إلى كثير  
 للفق أو على تعظيم أمر الدين ليخاف الناس من الغش  
 اشتد الخوف وأخوها **الخامس** والأربعون يسأل  
 الإمامة والقضاء فإنه لأجل كمال الحال **ج** من عبد الله  
 الرحمن بن سمرة رضي الله عنه لا تشل الإمامة  
 فانك إن أعطيتها من غير مسئلة أعطت عليها  
 وإن أنت أعطيتها من مسئلة وكلت اليها  
 من الناس رضي الله عنه من النبي م أم قال من استغنى  
 الفقيه وسئل فيه شفعاء وكل أو فسده ومن أكره  
 عليه أم لا الله عليه ملكا يستدده فمن هذا قال بعضهم  
 لا يجوز قبول القضاء باختياره والفتنار جواز في رخصة  
 أن كان بلا سؤال ولا طلب ولا اشتغاف والغرض  
 باللسان



ابن سنان  
بن جابر

والشهران ابا حنيفة كلف تنفيذ القضاء في حقه ضرب تسعين سوطا فلما خاف على نفسه شاور ابا  
يوسف را ابو يوسف فقال لو تقلدت القضاء انى انى فقال ابو حنيفة لو مررت انى انى فقال ابو حنيفة انى  
اقد بر عليه وكان يث قاضيا فغير راسه ولم يظفر به بعد ذلك كما في القادسية وانا نال ابو حنيفة البحر  
عقبي فكيف غير بالسباحة قال  
ابو يوسف ابو حنيفة استفتيت  
ورثيق واملا ذلك على قاركان  
بث قاضيا لئلا يشرع بذلك  
وروى ابن حنيفة دى بانيقة  
الى القضاء قال نجبر  
وضرب ابا حنيفة بقرير عشرين  
اسواط فمات في ذلك ولما  
القضاء كما في استان وشك  
النفاية وتمام تحقيق الامر  
في جامع اوزهار وسيد  
في باب حيت استر باست

وكذا الامارة ووجهها انهما فقيلان جدا  
فاما بعد الانسان على رعايته حقوقها  
ابى هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله من وفى القضاء  
او جعل قاضيا بين الناس فقد خرج بغير دين  
فمن عاينه رضى الله عنه انها قالت سمعت  
رسول الله يقول لباي على القاضى العدا يوم القيمة سعة  
يستقى الله يقضى بين اثنين في غرة فعد **فعل** على قوف  
بن مالك رضى الله عنه ان رسول الله عم قال ان دنيتكم  
انبايكم من الامارة وما هي فتلاوت باعلى صوتي وما  
نوبيا رسول الله قال اولها ملامحة وثانيها ندامة وثالثها  
عذب يوم القيمة الا من عدل وكيف يعدل مع اخيه  
في ابي هريرة رضى الله عنه ان رسول الله عم قال انكم  
ستخزون على الامارة وسيكوني ندامة يوم القيمة  
فنهيت المصلحة ونهيت الغاطية  
عنه من النبي ما انه قال ما من ابيير عشرة الا يوف  
يوم القيمة بغير الا يوف الا بعد ذلك من ابيير عشرة

من الاولاد  
والاقران

ابن سنان  
بن جابر

ابن سنان

يوم القيمة مغلول الى عقه حتى يقضى بينه  
وبينهم ويكون منكم امرمية اذا وجد من يصلح  
له غيره والا فليقبل القول لانها فرض كفاية  
مسألة قولية فهو كسؤال القضاء لا يقبله الكل من الاولاد  
طلب الرضاية عن ابي ذر رضى الله عنه ان النبي عليه السلام

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان

ابن سنان



عمو لا يخرج الميت الا بغير رضاه  
 قال لم لا ينبغي احدكم الموت مما يحب من داء او  
 ميتة يضر نزل فانه كان لابد فاعلا فيلزم الهم  
 اجبى ما كانت الحياة خيرا وتوفى اذا كانت الو  
 فانت خير من امر بريح رضى ان رسول الله صلى الله  
 قال لا ينبغي احدكم الموت ولا يبع من قبل ان يات  
 اذا داما انقطع عيلا وانه لا يبدى المؤمن عمر الا بغير  
 عن ابى هريرة رضى الله قال صلى الله لا تنفقوا الموت  
 فان رسول المطلاع شديدا وان من السعادة ان يطول  
 عمر العبد ويتركه الله الانانية وطهر النوى لمن عني الموت  
 لغيره يوفى نزل بها اما ان خاف على دينه من  
 الفناء فجايز من علم الكرم رضى قال كنت جالسا مع  
 ابى عيسى القصارى على سطح فمررتى ناسا يجتفون  
 من الطاعون فقالوا يا طاعون خذ في اليك بقولك يا فلانا  
 قال عليهم لم تغفلوا عن قول رسول الله لا يمتحن احدكم

الموت

الموت فانه عند ذلك انقطع عمله ولا يبدى فيستحب  
 فقال ابو عيسى سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يا ابا  
 بالموت ميتة اخرى وثانية السقماء وكثرة الشرط  
 وبيع لكم واستخفا فابالدم وقطوع الرحم وشي  
 يتخذون القرآن منه يرقون الرجل ليقتلهم  
 بالقرآن وان كان افلهم فقها **الشيخ** **الاربعون**  
 روى عن ابي عبد الله وعلم يقول عن جواد ان الله قال على الام  
 من اعترف بالاجبة المسلم فلم يقبل كان عليه مثل خطية  
 صاحب كبريى عن عابدة ايضا ان قال عفو اعفوا عنه  
 لكم وهدوا اباكم بكم انكم ومن اعترف بالاجبة  
 فلم يقبل فهدى له يرد على الخوض والظاهر ان هذا الوجه  
 فمن لم يتيقن بدينه اجبة واحتمل هذه الصفة  
 والا يكون قبول عفو وهو ليس بواجب  
 تفسير القرآن براءة من جنس ان قال  
 من قال في كتابه براءة فاصاب فيه خطا من ابن عباس رضى الله

عقد الى كونه عفوفا  
 يعنى اجتنابه عن الزنا  
 واداعية



رسول الله صلى الله عليه وسلم

منه انه قال من قال ان القرآن بغير علم فليتبوأ مقعده من النار  
وقد روي ان النبي قال اتقوا الحديث عن الامم اهلتم فيه  
كتاب علي فليتبوأ مقعده من النار ومن قال ان القرآن  
بغير علم فليتبوأ مقعده من النار اهل ليس المراد بالنبي من  
الانبياء بل النبي الذي بعث فيه علي المسيح من رسول  
الهم في غير المسيح فنبأ باب الاجتهاد وذا بطر بالانجيل  
قال الفقير ابو الليث في البشائر التي اتمها ورد الى المشايخ  
منه اني جئت كما قال الله فاما الذين في قلوبهم زيغ فيتبعون  
ما تشاء منه افتراء الفتن وابتغاء تاويل وما يعلم  
الا الله والراشكون في العلم يقولون انساب الاله لان  
القرآن اتمها من انجيلي على الخلق فلو لم يجدوا لا يكون  
بالغة فان كان كذلك جاز ان يعرف معنى لغات العرب  
وعرف مشان الترمذ ان يفسر واما من كان من  
المشككين ولم يعرف وجوه اللغة لا يجوز ان يفسر  
الا بعد ان يمسح فيكون ذلك منه على وجه الحكاية لا على

قائمة القرآن على ما في نسخة ابن الجوزي

سبل

يستعمل التفسير في قول من جملته من قول الله من لم  
يعرف الشئ والشيء واضح وموضح الالهام وعقائد  
الكنيسة فيفسر على مقتضى العربية فلا يامن من الخطأ فلا  
يقيد مجرد معرفة وجوه اللغة بل لابد من معرفة  
ما ذكرنا فاذا حصل ذلك اثنان المفسران فلان يفسر ويكون تفسيره  
بالرأى ان المحدثين اختلفوا في تفسير آيات واسم  
استنبطوا منها الحكماء في فهمهم كقولهم اولادهم  
الناس جملته الشافعي في التبر باليد واجب الرضا بليس  
النساء وابو حنيفة في الجوع فلم يوجب به وغير ذلك مما لا يحصى احاديث المفسرين  
**فصل في اخافة المؤمنين من غير ذنب**  
والله اعلم بما لا يدركه بالهبة والبيع والكساح من اهل  
غير رضي اليه قال الله يقول من اخاف الله فله اجر عظيم  
لقد ان لا يؤمنه من افتراف يوم القيامة **المؤمنون**  
قطع كلام الغير وحديث بكلامه من غير حجة حصة  
الذا كان في هذا كره العلم او تكرار الفقه وقدم ان السلام



على انهم اذا قطع كلام نفسه بخلافه كن بقراء او يدعوا و  
بغير محاش او يخطب الناس وينتفي في انك الى الشخص  
من الناس فبأمره ببعض خواص بيت او نحوه وكذا يكون  
في مجلس عظيم او ندريس او من قوته حين يتكلم مع  
بشيرة من من ينجيه او شعاع او ومع الاخفاء وكذا في جملة التقات  
وغير ذلك من غير حاجة وكل هذا من ادب فيه وخفة و  
عجلة وصفه بل على الحكم ان يترك كلامه الى ان ينسحق من  
غير يتكلم كلام اجيبي وعلى المخاطب التوجه الى الانصات  
والاستماع الى ان ينسحق كلامه او يرسو الا ان يتبعه حجة  
بلا التقات ولا ترك ولا في خصوص اذا كان الحكم في  
رفقة كلامه او رسول الا ان تنبه وحاجة داعية طبعها او  
شرعا فلا يجادل من بعض ما ذكره **الكتاب**  
رد التاييل كلامه متبوعه ومقابلته ومخالفة وعدم قبول  
قبوله واطاعه في امره مشروع كالرفقة للامير والفرقة والولد  
لوالده والمملوك لسيده والتلميذ لاستاده والمرء

لزوجها

لزوجها والجار للجار واللعالم وهذا فيمنع حجة يستحق بل فيمنع استناده  
لقال في خلاصة من جلال وقوت بين ما خصوصية في هذه الامور  
خطوط المفين فقال انما ليس يكون الا لا يعزى له بل يجب  
على المفيد **الكتاب** السؤال عن حل شي وحرمته  
وطهارته ونجاسته ومطهره وما لا تدرى بالامر به  
وامارة فاهم في الحرمة والنجاسة كن يريد ان يشهد  
بشيء احب الى الله وهو مستور ويمنه به رجل مستور  
او يدعوه الى اضافة شي الى حل الهبة والهدية او كيا في به  
بما في كونه ليشرب او يوقاه به او ينسحق له شي باو  
سجدة ليلصق اليك في علامته بخلافه في طهارته  
فهذا اذ لا وسوء خلق به او يراه او يجب او جهل او تحسن  
ويؤخذ فقلت الاضداد على الظاهر كما اقتضت هذه الصحابة  
والتابعون فان اليد دليل الملك وان الصلة الا  
دشيتا الخلق والطهارة واليقين لا يورث اليك وبشي  
لهذا زيادة تعصيل في الباب الثالث ان يتكلم في



ثاني اثنين فله الثالث ولو سكتا فانه من  
عنه عن ابن مسعود رضي الله ان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
قال اذا كنتم ثلاثة فلا ياتوا اثنان دون الا ارجي

[illegible]

الآن يقول وعليكم كذا ذلك ولا يذبحه عليه كذا في التنازل  
الخائفة وغيره الشا من **القول** السلام على من يتوفى  
او يولد وقدمه والساق والمخوض البدل على الطريق  
ويكون من بدد المعية فانها لا يجوز فانها اهانته على  
المعية قال الله تعالى ولا تغاونا في الاخر والعذر <sup>الشرعي</sup> وال  
الخلاصة في سوال مسأله عن طريق البيعة لا ينبغي

ان يدل بل منى عنه انتهى ومنها اللطافة للشروطية  
والظلال هي الطريقة اذ هي للظلم والنقص ومنها تعلم  
المسائل الباطنة وتعليم الاقوال المعجزة والضعيفة  
غرفة لك <sup>الشؤون</sup> الاذن والاجازة فيما هو  
معصية فان الرضاء بالمعصية معصية كاذن الزوج  
للحرمة ان يخرج من بيته الى غيره مواضع مخصوصة وفي  
المطهر وفي جميع التوازل بموجب للزوج ان يباين  
لها بالزوج في السبعة مواضع زيارة الابوين وعيادتهما  
وتغذيتهما واوحدتهما وزيارة المحارم فان كانت



فانه او غاب سبله لكان لها على اخرها لاخر عليها حتى يخرج بالاذن وغير  
 والى على هذا وفيما عدا ذلك من زيادة الاجانب  
 وحياته ثم وكذا ليعتد بالاذن لها ولو اذن وخرجت  
 كانا عاصيين ويمنع ليس لها ذلك فان وقعت  
 لها انزل ان سألها الزوج من العالم واجبرها بذلك  
 لا يصح الخروج وان امتنع من السؤال يسعها الخروج  
 من غير رضا الزوج وان لم يقع لها نازلة امرأت  
 ان يخرج الى مجلس العلم لتعلم مسئلة من مسائل الوضوء  
 والقلوع ان كان الزوج يحفظها مسكلا وبذلك كرهه  
 لان يمنعها وان كان لا يحفظها الا ان ياذن لها احيانا ياذن  
 فلا يصح ولا يسعها الخروج مالم يقع لها نازلة انشأ وقال  
 ابن همام وحيث استعملها الخروج فانما يسبح بشرط  
 عدم الذنب وتقبل لغيره لئلا يكون داعية الى النظر  
 الرجا والاشياء لا يصح من لا حظ لمن علم الحيات  
 حيث قاله فصل للمومنة فتافاه ودخلوا المومنة مشرو

في خروج المرأة من البيت الى المسجد  
 في خروج المرأة من البيت الى المسجد  
 في خروج المرأة من البيت الى المسجد

قالوا لا يخرج من البيت الا بالزوج

فقالوا النساء جبهها خلافا لما قال بعض الناس روي  
 انهم دخلوا المومنة وتزوجوا خالدين الى ابد دخلوا المومنة  
 كن اما يسبح اذا لم يكن فيه انسان مكشوف العورة  
 انتهى وعلى هذا فلا خلاف في منع من دخول العلم  
 بان مكشوف العورة وقد وردت احاديث عن  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم قوله لا تقبل منها ما في النساء  
 والتمس وحسن المأكل وصح على شرط مسلم عن جابر  
 بن خنيس عن النبي صلى الله عليه وسلم من كان يؤمن بالله واليوم  
 الآخر فلا يفسد خلقه خيلا لم يمتنع وعن عابث بن ربيعة قال  
 سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول انما حرام في النساء  
 اثنى روافد الحكم وقال صح عن المنكر فرفق واما المنكر  
 الامتداد انتهى وقد يكون الاذن بان يكون فيهم  
 كالقول لان الشئ من المنكر فرفق واما المنكر والرد  
 بالقول فيما يجب الاذن فلا خلاف ان من المعروف  
 ومن جلية منع امرأته من تمريض احد ابويها



اذا لم يوجد من يقضه ويقوم بخواجه فبالحرم الزوج وحلها  
 ان تخرج بلا اذن اذ لم يصحها بالفعل <sup>بالحرم الزوج</sup>  
 فيما الاصل في الاذن من العادات التي لا تتعلق بها  
 نظام المعاش وبورصة الاول للراح عن ابي هريرة رضي  
 الله عن رسول الله انك كنتا عينا قال لا اقول الا حقاً  
 انيس رضي الله عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يذنب  
 بعينها ومن ابي هريرة رضي الله عنه كان يدلف لانه  
 الحسن بن علي ويدين القول ان في شئ اليد وشروطه  
 ان لا يكون فيه كذب ولا ربح مسلم بعد ابن سيار من  
 ابيه من حقه اليه ربح رسول الله لم يفعل لا يأخذ  
 الا من كرمه اخيه ليعا ولا اخيه عن عبد الرحمن رضي الله  
 قال حدثنا الصحابة عن ابيهم كانوا يمشون مع رسول الله  
 فنام رجل منهم فانطلق بعضهم الى جمل فاقضه فخرج  
 فقال رسول الله لا يحل لكم ان تبيعوا هؤلاء واكثر من مذموم  
 منهم فوجدت كسبوا الميراث من جملهم بن جملهم ووجبه  
 ان

ان لا يبيع  
 الميراث

في الميراث  
 في الميراث

لا كثيرة سقط الميراث والوقار ونحو ذلك الضعيف  
 في بعض الاعمال والاشياء وكثرة الضحك تحت القلب  
 عن ابي هريرة رضي الله عنه قال صلى الله عليه وسلم لا يصح من  
 يأخذ بعينه الكايت فيعمل به او يعلم به قال ابو هريرة  
 يا رسول الله قال ابو هريرة رضي الله عنه فاقضه بيدي اخيه فقال  
 انشأ المجرم تكن اعبه الناس والعين الى جارك تكن  
 منه ومن واجب للناس ما حبت لثقتك تكن ملماً  
 ولا كثير الضحك فان كثرة الضحك تفت القلب عن ابي  
 هريرة رضي الله عنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان العبد يقول  
 الحمد لا يقول الا ليضحك بها المجلس ثم يروي بها  
 ما بين السماء والارض وان الرجل لم يزل يراى ان يشيخها  
 يزل قلبه المتشقق القلب المرح وهو جالس من  
 عمر رضي الله عنه قال لو وزن ايمان الى كبريايا  
 العالمين لرجح روافه فوجدوا جملهم بن جملهم بن جملهم  
 رضي الله عنه قال لم لو كان بعدى بنى لكان عمر بن الخطاب



منه الى الله

ولكن جوارحه يشهدون الاول ان لا يكون المحل لنفس  
لان تركه النفس لا يجوز قال تعالى فلا تدركوا انفسكم  
اي لا تحكموا ما يتعلق بها من الاولياء والقبائل  
مدة والنصانيف ونحوها بحيث يستمر مع المباح  
قبل الحكم بالصدق الفيع فلا يشاء المهرم على نفسه الا ان ينوي  
بالتحليل بنية الله واخلاصه من العلم والعمل بالخذوا  
عنه وليقتدوا به ويعطوا حقه ويدفعوا عنه الظلمة  
ذلك مما لم يقصده اليه المركزية والفرع عن ابي سعيد رضي  
الله عنه انه قال عليه السلام الثانية وله ثم والآخر والثاني الا  
يجوز من الاخر الى المودى الى الكذب والرياء والفتور  
بما لا يخفى ولا يبرأ الى الاطلاع عليه كالنقوى والورع  
والزهد فلا يحرم القدر من ماله بل يقول انيب اخاطون  
ونحوه والثالث ان لا يكون المحل فاسقا من النفس  
رضي الله عنه قال النبي صلى الله عليه وسلم ان الله يغضب اذا مزج القاسي  
بغضب الرب واهل العرش الرابع ان يعلم ان لا يعلم لا يحدث

منه الى الله

فالمصدق كبر وجبا وعز ورجح عن ابي بكر رضي الله  
الله اشقى رجلا عا رجلا عند النبي صلى الله عليه وسلم فقال في  
وبك قصعت من حاصبك بشاغم قال من كان  
علم حكمه ما رآه اخل لا محالة فيقل احسب فلا تاولد  
حسب ولا اركب احدا احسب كذا وكذا ان كان يعلم منه  
ذلك من المقدار رضي الله ان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
قال لا ابراهيم الا حنين فاحسبوا وجوههم الترتيب  
عن يحيى بن جابر انه قال عليه السلام اذا ملحت اخاك  
في وجهه فكأنما امررت على خلق موسى رصفا  
ان لا يكون المحل لغرض حرام او مضى الى فساد مشمل  
مسلح حسن شخص معين من الفرد والشيء بيمين  
الاجانب لتزيك الشرف وحسنهم الى الملوطة والركا  
او تلذذ النفس وتطليب المجلس واصحابكم ومثلها مع  
مسرة لزومها اجتنابا وقدمنا حديث ابن مسعود

منه الى الله











او متجنا ولكن المتشيع اغترب فيها وكانوا شروحا  
يجب رعايتها فاعند المباشرة والابصار باطلا او  
فانحدا او فكروها فاشبه صاحبها او شيء فيكون  
أقرب الله فلذا انما قيل في مجموع لم لا تصنف كتابا في  
النسب  
الزهد قال صنف كتاب البيوع اشارة الى ان الزهد  
والفقير لا يحصل الا بالبر في المعاملات من كل بطلان  
وفساد وكراهة وموضع معرفتها علم الفقه فلا  
يذكر من غير هذه الامور او بعضها معرفة احوال  
باب معرفة الدين في المال فانه من غير ما بينا في فصل  
العلم **المبحث الثاني** فيما الاصل فيه الاذن من العبادات  
المعتدية مثل التعليم والتذكير والامامة والتأديب  
وتصحيحها واستجابتها وجوبها بشئ كطاعة الله من  
معرفة ما امر بها من الدين بالشرع حتى يحصل الشرع  
فيصير عبادة يتربى على التوابع ولا ياتى ان تركها  
فان لم يترك صار اشياء فلا يكون متعبا فكان آفة

النسب ايضا وموضع ايضا لمن يقصد علم الفقه وهو  
علم المال ايضا لمن يقصد بها **المبحث الثالث** فيما الاصل  
فيه الاذن من العبادات القاصرة كالنكاح والذكر  
والدعاء والجمعة ايضا بشرط واداب تعرف في الفقه  
فان لم يراع باثم صلبه فيكون آفة للناس كالمسافرين  
المتصلين بها لكن يقرأ او يذكر او يدعو بالدين او التقي  
فيهم احراما فان فلا بد من التوبة وقد صنفنا فيه  
رسالة سميها اذ كان فيها فعليك بحفظها فانها  
يكفيك في هذا الباب او بالجرع والنفق الذين فانه حرام  
في العبادة المبدئية الصرفة وفيه صنفنا انقاذها للكين  
وابقاء الناس في فعليك بها او كمن يسمع في هوس  
المعصية لعلها او الباطل عند فتح المتاع لترويه او  
المجارس فانهم ياغترون وكذا سائر الاذكار والخصائص  
على النبي عليه السلام بخلاف من يقصد الاعتبار بانهم  
يشغلون بالمعصية او بمعصية الدنيا او اذا اشتغل



بذكره الله او الى غيره من غير ما ذكرنا  
 يشاءون كذا في الخلاصة وغيره وما ذكرنا  
 الثاني من حيث القطع **المسألة** الثانية اوقات  
 اللسان من حيث السكوت كترك تعلم القرآن والتشهد  
 والقبول ونحوها مما يجب او يسن او ترك فرائده  
 وترك الهم بالمعروف والنهي عن المنكر عند القدرة بلا ضرورة  
 وظن الشاغل وترك التصحح والاصلاح عند ظن القبول  
 او ترك الدعاء والفتوى عند الدارين وترك الحكم من القاضي  
 بما ائتمر له لا وتترك السلام وردة اذا كان مستونا  
 عن به هرة رضي الله عنه ان رسول الله عليه السلام قال اذا  
 انتهى احدكم الى المجلس فليسلم قال بلذا ان يجلس فيجلس  
 الاولى لتحق من الثانية **م** عن ابن عباس رضي الله عنهما في  
 الخطيبان فليسلم عندهما وقال كان رسول الله عليه السلام  
 يقول **م** عن به هرة رضي الله عنه من فوقه اربع الناس  
 من حمز بن العلاء اوائل الناس من يحمل بالسلام **م** عنه

في كتابه  
 في كتابه  
 في كتابه

عنه رضي الله عنه من فوقه اربع الناس من فوقه اربع الناس  
 لما عن رسول الله قال استحيك فانصت فاذا عطس  
 فحمد الله فحمته واذا مرض فعده ولا تملك فانتبه وزيك  
 المستحيات ان عطس وحدها كان واجبا **م** عن ابن  
 موسى رضي الله عنه من فوقه اذا عطس احلكم فحمد الله تعالى  
 فتمتوه وان لم يحمد الله فلا تشتموه **م** عن به هرة  
 رضي الله عنه ان رسول الله عليه السلام كان اذا عطس  
 وضع يده او ثوبه على فيه وخفض او قضى باصوته  
 عن به هرة رضي الله عنه من فوقه ان الله تعالى يحب العطس  
 ويكره التشاوب واذا عطس احلكم فحمد الله تعالى  
 فحمدكم الله سمعوا يقول يرحمك الله فحمدوا الله فحمدوا  
 فافا هو من الشيطان واذا تشاوب احلكم في الضلوع  
 فليكن من ما استطاع ولا يعزها في فافا ذلك من الشيطان فيحك  
 منه **م** عن به هرة رضي الله عنه في دخول دار الغيبة فان الاذن **م**  
 قال لا تبايتها الذين امنوا معوا لا يدخلوا بيوتهم فيكون

في كتابه  
 في كتابه  
 في كتابه



بالآية **عن** **عمر بن الخطاب** رضي الله عنه أنه جاء رجل  
 من بني عامر فاستأذن **عمر** رسول الله عليه السلام  
 ليداهم وهو في بيت فقال **أبو بكر** فقال رسول الله عليه السلام  
 لهما **ما يخرج** إلى بيت **فعلهم** الاستيذان فقال **أبو بكر** فقال رسول الله  
 عليكم **أدخل** فاذن **له** فسمع الرجل ذلك من رسول الله  
 فقال السلام عليكم فاذن **له** رسول الله **فدخل** **من**  
**أبو هريرة** رضي الله عنه من فوقه إذا دعي أحكمه فجاه  
 مع الرسول فإن ذلك له اذن وفي رواية رسول الرجل  
 إلى الرجل **أذنه** **عن** **عطاء بن يسار** رضي الله عنه أن  
 رجلا سأل رسول الله عليه السلام فقال **أنت** اذن على  
 أمي فقال نعم وترك الكلام مع الوالد بن وسائر الخ  
 وترك انفراد المظلم بالقول عند القدرة وترك الشك  
 وتأخذ كية عند التعيين وترك تعظيم اسم الله تعالى  
 في مثل سبحان الله أو تبارك الله عند سماعه  
 فإنه واجب بخلاف الصلوة على النبي فإنه يجب في العزة  
 عنه

في موضعين من قوله فجاه الاستيذان لأن ذلك كان في الأوقات

عند الأكثر وقد بعضه **عمر** بن الخطاب **عنه** كذا  
 وترك السؤل للعاجز عند الحاجة فإنه فرض والخير من  
 الخروج يفسد من حاله من علم حاله أن يعطيه بقدر ما  
 يتقوى على الطاعة فإن لم يجد ما يعطيه يفسد من عليه  
 أن يحب حاله لمن يقدر على إعطائه فإذا فعل البعض  
 سقط عن الباقيين والجلد السكوت عن الكلام وجب  
 أو سن حرام أو مكره آفة للسان وصلحبه شيطان  
 آخر سن وهذه الآية بعد لو فصلت لرادت حيازة في  
 كل آفة وخطر يجب تعلمها وتعليمها وتوقفها من  
 بشرها ولا تخاف من جمعها في هذا الزمان إلا بعدالة  
 وعدم اختلاط الناس إلا في الجهاد والجماعات  
 ضرورات المعاش والمعاد فالأخيه هذه العشرة  
 للمأبى بصير سبعين وذكرها حكمة **تيسر** **حفظها**  
 كما قلنا آفات القلب كذا خوف **خطأ** **الذي** **حبيب** **تجمل**  
 سريه **سب** **مفسد** **عن** **طعن** **مباحة** **هو** **جدل**



خصوصية تعرض عنها انشاء شروح في باطل  
 لسؤالها سؤال هوام عما لا يبلغ فهمهم يسأل عن  
 الاقلوطار خطاء في تعبير نفاق قولي كلام ذي شأن  
 متغاضة مستبسة امر بمذكر نفي عن معروف غلظة  
 مسأل عن هيب الناس افتتاح ادنى عند اهل كلاما تكلمت  
 اذان واقامة كلام في صلوة كلام في حال خطبة كلام دنيا  
 بعد طلوع فجر كلام في خلاء كلام عند جماع دعاء على  
 مسألهاء لفظ لم يعبر صلاح كلام عند قراءة قرآن كلام  
 دنيا في مسجد نزل القاب بين غروب بين غير  
 الله تعالى كثر في سؤال الامارة وقضاء سؤال قولية سؤال  
 وصاية دعاء استأهل نفسه عند اخيه تفسير  
 قرآن بالقرآن اخافه من قطع كلام ونحوه في تابع  
 كلام متبوعه سؤال عن جزئتي وطهر ربه في غير محله  
 مناجاة مدح شعر شجاع مالا يعنى فضول كلام تناسج  
 تكلم بالحبس تسليم عاذني وفاسق معلى تسليم على

ونقصه ونقصه

مخطوط

فتقو طوبى بالذي لا يفرق بين ما مضى من هوام  
 افات المعاملات افات العبادات المتعدي افات  
 العبادات المتعدي افات السكون فظهر ان اقل  
 من انظم الامور واهتم بالطلب فلذا قبل اغا  
 المرء باصغرته وهما اكثر عيارا التقوى فلذا اكثر  
 اهتمام السلف رح بيها من بين سائر الاعطاء  
 وفصلنا ههنا بعض التفصيل وان كان بالنسبة للبدن  
 مقتضى الحاجة غاية الاجاز **فعلية** انها السالك  
 بصيانة اللسان من جميع هذه الآفات اذ لا تقوى  
 بدنها وخصوصا الكفر ونسب والكذب والغيب  
 اما الثلاثة الاولى في الها ظاهروا الكذب والغيب  
 فلهما في آفات اللسان كالرباء والكبر في آفات القلب فكما  
 ان من مجامعها بعد الحاجة من الكفر والبدن  
 يرجى ان يتجوز من ههنا ان فادى القلب كما ذكرنا سابقا  
 فكل لك يرجى ههنا ايضا ان من مجامع الكذب



والغيبية بالكلية بعد النجاة من تلفظ الكفر وفريته  
 ان يجوهن سائر آفات اللسان باذن الله تعالى وتو  
 فقه فلا ورد فيهما من الاخبار والآثار والاهتمام  
 من السلف هالم يرد في غيرهما روى عن عيسى بن عبد  
 العزيز روى عنه قال كذبت كذبة منذ شددت على  
 الزاري وكما نفعه وابوالثبيث من بعض الزهاد  
 انه اشترى قطنا لامرته فقالت المرأة ان يا هذا  
 قوم بسوء قد خافوك في هذا القطن الرجل امره  
 ففعل من ذلك فقال اني رجل عجز اخاف ان يكون  
 القطان حصىا هاليوم القيمة فيقال ان امرأة  
 فلان تعلق بها القطان ففلاجل ذلك طلقها **الصف**  
**الصف** في آفات الاذن فبها استماع كل ما لا يحق  
 تكلم بلامرورة دينوية كخوف الهلاك واخذ الحق  
 وكسب العادى او دينية كالكذب واجب او سنة  
 كتنهيج جنائز معها نأجت بخلاف اجابة دعوات  
 البغية شبيه

فيها

فيها منك كالفناء واللعب فان الله تعالى وتكلم المعجبة  
 لم يسبق الاجابة فلم يكن مستهين بها ومثاقا  
 لم غير الاستماع لان المستمع مشربك القائل  
 عن ابن عمر رضى الله عنهما انه سئل عن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 من الغيبة ومن الاستماع الغيبة **وهنا** الاستماع الملاح  
 بلاظهار كذا كذا كالجوارح والغزو والمج اذا لم يكن  
 الا مع استماع الملاح لا يضر قال قاضيان مرجع من  
 النبي عليه السلام استماع الملاح معصية والمخاف من  
 عليه فسوق والتلذذ بها من الكفر اذ قال ذلك على  
 وجه التشديد وان سمع بغية فلا اثم عليه ويجب  
 عليه ان يجتهد كل الجهد حتى لا يسمع ما لا يري  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ادخل اصبغيل اذ كان اشترى  
 الاستماع الغناء واستمع الغناء حرام يجمع  
 بالاختيار قال في التلذذ بالغناء والتغنى واستماع الغناء  
 حرام يجمع عليه العلماء وبالفوا فيه في المهداية



ان المعنى للناس لا يقبل بشاؤنه لا تدبرهم على الكبر  
وطائفتا رانية ايضا والحاصل انه لا رخصتي في باب  
السمع في زماننا لان جنيد سرح ناب عن السمع في زمانه  
وقد الاختيار عن النبي عليه السلام انه كرم رفع  
الصوت عند قبة القرن والقرنزة والرحيب والتكبر  
او الوعظ فيما ظنك به عند استماع الغناء المحرم الذي  
يسخونه ويجعلوا قبح السمع ما كان في القرن والذكر  
والله اعلم وقد مر بفتح منه في افات اللسان **ومما** استمع  
القرن من يقرأه يلمن وغطاء بلا يتجويد فعليه  
التهويل ان طعن القائلين والافعليه القبيح والذها  
ان قدر بلا ضرر فلا تقعد بعد الذكرى مع القوم الظالمين  
وهذا وان دخل في الآفة الاولى من جنابها والكثرة  
الابتلاء بهما مع اعتقاد الجواب والتهويل من  
يقول الاشهر على القارى للاستماع **ومما** استمع كلام  
شاذة احببته من غير الزنا حاجة **خ** عن ابي  
صريح

هيرة رضي الله عنه مر فوجا كتب على ابن آدم نصيبه من  
الزنا هذين ذلك لا محالة العينان زناهما النظر و  
الاذنان زناهما الاستماع واللسان زناه الكلام واليد  
زناهما البطش والرجل زناهما الخطا والقلب يربو  
وبينهم ويصدق ذلك او يكذبه **ومما** استمع  
حدث قوم يكرهونه الا ان يكون في قصد امره  
فقد مر حديث **خ** عن ابن عباس رضي الله عنهما عن  
النبي صلى الله عليه وسلم انه قال من عمل لحلم يوم  
كلف ان يعقد بين شعيرتين ولو لم يفعل ومن  
السمع لا حديث قوم وهم لا يرون حبيب  
اذنيه الا انك يوم القيمة ومن صور صورة عذاب  
وكلف ان ينفع فيه الروح وليس شاع فكل ربه  
افات الاذن من حيث الاستماع واما افاته من  
حيث الامراض عنه فكل عدم السمع القرن والخطبة  
وخطاب الموع كالا مبر والقاض والوالدين والاباد



والخشية والعند والرجوع والسند وعدم استماع القاضي  
 كلام المستفي واول القصصين او احدىهما والمغني كلام  
 المستفي واول الامر شكوى المظلوم والسود عنه  
 كلام السائر المضطر والكبراء والاغنياء كلام الضعفاء  
 والفقراء اغنياء كبراء واستغفار او نحو ذلك مما  
 يجب استماعه او يبين **الصف الرابع** في آفاق العاين  
 اعلم ان غرض البصر ما هو دونه قال الله تعالى قل للمؤمنين  
 بغضوا من ابصارهم الايتيين فغير ناديب  
 ويجاب بعض غرض البصر اني ما كان متوكلهم وقبيل  
 هي فان ذلك الغرض في التذكيرة والطهارة للقلوب وكثير  
 الخير والطلعة لاذ بالنظر بحسب خواطر مشغل عن ذكر الله  
 تعالى وتنويع حضور القلب وجملة الخاطر ويذكرك  
 الامور المرفقة ويحد الشيطان فرصة وطريقا الى الاضلال  
 وعمل الصلح بالحواس ومن فيفتح ابواب الشرور  
 والمعاصي ويهدى بان الله تعالى خبير بما يصنعون يعلم

خائفة

الكتاب في شرح

خائفة الاعين وما تنفق الصدور وكيف يمد الخدين **اجتناب**  
**عن عبد الله بن مسعود** مر فها قال الله  
 تعالى انظره يسهم مسجون من سهام البليس من تركها  
 من مخافتي ابدلتها ايماناً بجدي حلاوته في قلبه **عنه**  
 عن ابيه امامه رضي الله عنه ما من مسلم ينظر الى محاسن  
 امرأة ثم يغض بصره الا احببت الله تعالى له عبادة  
 يجده حلاوته في قلبه **عنه** عن ابيه رضي الله  
 عنه مر فها قال من باكية يوم القعدة الا عين لغضت  
 عن محارم الله وعينا سهرت في سبيل الله وعينا خفي عنها  
 مثل من اسد الذباب من خشيته الله **عنه** عن معا  
 ويلة بن جندب رضي الله عنه مر فها ثلثة لا يرى  
 اعيههم انارهم في سبيل الله وعين بكت  
 من خشية الله وعين افضت عن محارم الله من  
 جري رضى الله عنه الله قال سالت رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم عن نظر الفجاءة فقال امروا بغيركم **عنه**



من بريدة رضي الله عنه عن جده عن ابي لهب ان النبي صلى الله عليه وسلم قال  
 قال لك الاصل وليست لك الثانية ثم ان اعظم آفات العين  
 النظر الى صورة انسان قصدا فنقول للنظر الى اليد ان كان  
 نفسه او صغيرا او صغيرة لم يبلغ الشرايع وقدس  
 بان لا ينظر الى منكوحة بكاح صحيح او امته التي  
 لم تحرم عليه عصاه او رضاع او كاح او حرمة غبطة  
 او يكون في المشركه غير كتابية او تركه يجوز النظر  
 من كونهما الى امر عضوا منها لكن في الادب ان لا ينظر الى  
 الذي فقد عليه السلام لا شجرة العيون ونحوها بشدة  
 حتى يتركها ما يرى مني وما يرى مني **قيل** في الحديث  
**ابن بريدة** لا ينظر الى امرئ فيه حديث لكن قيل  
 انه موضوع **ابن بريدة** النظر الى من يرى الله عليه  
 الله قال الاول ان ينظر الى امرئ لئلا يكون ابلغ من الله  
 ولا يكون اكبر من الله وان كان للنظر الى اليد غير هو  
 لانه فان كان النظر بعدد يجوز مطلقا والا فان كان

من بريدة  
 قوله

من بريدة رضي الله عنه عن جده عن ابي لهب ان النبي صلى الله عليه وسلم قال  
 قال لك الاصل وليست لك الثانية ثم ان اعظم آفات العين  
 النظر الى صورة انسان قصدا فنقول للنظر الى اليد ان كان  
 نفسه او صغيرا او صغيرة لم يبلغ الشرايع وقدس  
 بان لا ينظر الى منكوحة بكاح صحيح او امته التي  
 لم تحرم عليه عصاه او رضاع او كاح او حرمة غبطة  
 او يكون في المشركه غير كتابية او تركه يجوز النظر  
 من كونهما الى امر عضوا منها لكن في الادب ان لا ينظر الى  
 الذي فقد عليه السلام لا شجرة العيون ونحوها بشدة  
 حتى يتركها ما يرى مني وما يرى مني **قيل** في الحديث  
**ابن بريدة** لا ينظر الى امرئ فيه حديث لكن قيل  
 انه موضوع **ابن بريدة** النظر الى من يرى الله عليه  
 الله قال الاول ان ينظر الى امرئ لئلا يكون ابلغ من الله  
 ولا يكون اكبر من الله وان كان للنظر الى اليد غير هو  
 لانه فان كان النظر بعدد يجوز مطلقا والا فان كان

من بريدة  
 قوله

من بريدة رضي الله عنه عن جده عن ابي لهب ان النبي صلى الله عليه وسلم قال  
 قال لك الاصل وليست لك الثانية ثم ان اعظم آفات العين  
 النظر الى صورة انسان قصدا فنقول للنظر الى اليد ان كان  
 نفسه او صغيرا او صغيرة لم يبلغ الشرايع وقدس  
 بان لا ينظر الى منكوحة بكاح صحيح او امته التي  
 لم تحرم عليه عصاه او رضاع او كاح او حرمة غبطة  
 او يكون في المشركه غير كتابية او تركه يجوز النظر  
 من كونهما الى امر عضوا منها لكن في الادب ان لا ينظر الى  
 الذي فقد عليه السلام لا شجرة العيون ونحوها بشدة  
 حتى يتركها ما يرى مني وما يرى مني **قيل** في الحديث  
**ابن بريدة** لا ينظر الى امرئ فيه حديث لكن قيل  
 انه موضوع **ابن بريدة** النظر الى من يرى الله عليه  
 الله قال الاول ان ينظر الى امرئ لئلا يكون ابلغ من الله  
 ولا يكون اكبر من الله وان كان للنظر الى اليد غير هو  
 لانه فان كان النظر بعدد يجوز مطلقا والا فان كان

من بريدة  
 قوله







بنيته

والضرب بغير حق والغصب والفلول والسرقة واخذ  
الذكوة والتعصير والتدبير والفضول والكفاية والتعطف  
وما وجب تصدقه من المال الخبيث ان كان مقيماً في  
الاصحابة وهو ملك ما في دينهم او قيمتها فارغبين  
عن الدين والخروج الاصلية او لها شعبة او كان المعطي  
اصداً او موقفاً فيما عدا الآخرين واخذ المصدق له  
اليدين من يعلم او يظن انما يعطيه لظنه في اقله من  
الفقر والعمى او الطحال او النقرس او الكراخا او الولاية  
او نحوها ورسو حال غيرها والاخذ من الوقف الباطل لو كان  
الدارم والدنانين بدون الاضافة الى الموت ولو  
كان مستحلاً وصحى ان ادعاء الله تعالى او من الوقف  
لصحيح على خلاف شرط الاقف ومن بيت المال من كان  
من معاصره او اكثر من كتابته او من مملوك الغير  
بلاذن مولاه والماله ومن مال من بله جنة او  
عتة او اعيان او غيره ولو كان المعطي وليه الا بطريق  
الى ضمان المعطي

المعاوضة

المعاوضة بمثل قيمته او اكثر واخذ الميتة والدم  
للغير ونحوها مما يحرم عينه وحملها ولو لا طعمه الا في  
ونحوها او بالتحليل الا تظهر به المكان والاراقة ونحو  
صور الحيوانات **خ** من ابن مسعود رضي الله عنه  
من فوجا ان اشهد الناس هذا بايهم المصلحة المحققة  
وفي رواية ابن عمر رضي الله عنه يقال لهم اخذوها  
خافتم فلم يحرم نظره او بكره من ذكر او انشئ  
بلا ضرورة غير الله عجوز مصافي العجايز وغيرها  
من اجل اذا اتمها الشهوة بخلاف مصافي الذوق فانه  
مكروه واهلاك المال ونقصه وتغييره بلا ضرورة  
بالقطع او الكسر والرق او الفرق او الالفاء الى ما لا يمكن  
الوصول اليه لانه ان كان لغيره فظلم ونقد يوجب  
القضاء وان كان لنفسه فاسرف وهو حرام لما سبق والا  
عطاء للربا والمصلحة وانما عظم البيان من يده  
فلم يستحق التعزير للضمان ورفع الرق فانه حرام بكل حال  
هذا كله من كلام ابن عمر رضي الله عنهما







روي في اللذة عنه ان رجلا اخذ نعل رجل فقبضها وهو  
 عرج فلما ذكر ذلك رسول الله عليه السلام قال عليه السلام لا تتر  
 وهو الذي قال روي في السلم ظم عظيم **م** عن ابي موسى  
 روي في اللذة عنه ان النبي عليه السلام قال من حمل علينا السلاح  
 فليس منا **م** عن جابر روي في اللذة عنه ان رسول الله عليه  
 السلام قال ان يبعث الله النبي مسلولا او تقرع وحلق  
 رأس المرأة وليمة الرجل وقص اقل من قبضة منها ولو  
 بالاذن الاخذ منى والقاء فلامته الظفر والشعر الى الكف  
 او الغتس فالد مكروه وورث داو كذا في الخلاصة وقام  
 الشوك والخيش والهلين على القبر فانه مكروه بخلاف  
 اليابس وبش القبر وان دفنت مع ان الولد يترك في  
 بطنها ثم روي في المنام وقال لو دفنت الا ان كانت دفنت  
 في ملك القبر فصاحبه مخبر ان شاء العرج وان شئنا  
 وزرع فوقه وادخل الاصبع في الدبر والفرج ولو عند  
 الاستحشاء الا للتداوي والاستحشاء والامتناع

روي في اللذة عنه ان رجلا اخذ نعل رجل فقبضها وهو عرج فلما ذكر ذلك رسول الله عليه السلام قال عليه السلام لا تتر وهو الذي قال روي في السلم ظم عظيم م عن ابي موسى روي في اللذة عنه ان النبي عليه السلام قال من حمل علينا السلاح فليس منا م عن جابر روي في اللذة عنه ان رسول الله عليه السلام قال ان يبعث الله النبي مسلولا او تقرع وحلق رأس المرأة وليمة الرجل وقص اقل من قبضة منها ولو بالاذن الاخذ منى والقاء فلامته الظفر والشعر الى الكف او الغتس فالد مكروه وورث داو كذا في الخلاصة وقام الشوك والخيش والهلين على القبر فانه مكروه بخلاف اليابس وبش القبر وان دفنت مع ان الولد يترك في بطنها ثم روي في المنام وقال لو دفنت الا ان كانت دفنت في ملك القبر فصاحبه مخبر ان شاء العرج وان شئنا وزرع فوقه وادخل الاصبع في الدبر والفرج ولو عند الاستحشاء الا للتداوي والاستحشاء والامتناع

بالبين

بالبين فانه مكروه وينبغي ان يكون بالشهر وكذا ما قبله  
 روي في اللذة عنه ان رجلا اخذ نعل رجل فقبضها وهو عرج فلما ذكر ذلك رسول الله عليه السلام قال عليه السلام لا تتر وهو الذي قال روي في السلم ظم عظيم م عن ابي موسى روي في اللذة عنه ان النبي عليه السلام قال من حمل علينا السلاح فليس منا م عن جابر روي في اللذة عنه ان رسول الله عليه السلام قال ان يبعث الله النبي مسلولا او تقرع وحلق رأس المرأة وليمة الرجل وقص اقل من قبضة منها ولو بالاذن الاخذ منى والقاء فلامته الظفر والشعر الى الكف او الغتس فالد مكروه وورث داو كذا في الخلاصة وقام الشوك والخيش والهلين على القبر فانه مكروه بخلاف اليابس وبش القبر وان دفنت مع ان الولد يترك في بطنها ثم روي في المنام وقال لو دفنت الا ان كانت دفنت في ملك القبر فصاحبه مخبر ان شاء العرج وان شئنا وزرع فوقه وادخل الاصبع في الدبر والفرج ولو عند الاستحشاء الا للتداوي والاستحشاء والامتناع

بالبين



الله عنه النكاح <sup>من</sup> تقش الحاتم ثلثة اسطر <sup>من</sup> مسطوي  
 رسول الله <sup>من</sup> سطر ومنها اخذ الرنوة واعطاهما  
 الالذع النظام واخذ الهدية والصدقة والمبيع ونحوه  
 اذا علم انهما بينهما مفسد <sup>من</sup> بل او حرم واما المعاصي <sup>من</sup> القدر  
 فقبض اليد وامسكها عن انقاذ المظلوم <sup>من</sup> عند القدرة  
 ومن الرى بعد فعله <sup>من</sup> عن عقبة رضى الله عنه من روى  
 من فعل الرى ثم تركه فليس منتهى من قص الاخلال حتى  
 يتعلم فانه مكرهه سبب لطبق الرزق كذا في الحكمة  
 وغيره ومن كسر الطيور وساروا لآتي الله وخصوصا  
 لاذ لم يصلح لغايه وارقه <sup>من</sup> حرم المسلم الدخار بها <sup>من</sup> صور  
 الجوز ثلث الكسرة عند القدرة بلا ضرر <sup>من</sup> ومن اخذ القيط  
 واللقطه عند خوفي الضيع <sup>من</sup> ومن دفع القطار والحيوان  
 عند الحاجة الى اهلاكه او اضل من النفس <sup>من</sup> ومن انقذهما  
 عن الخرق او العرق او الاستوط او نحوها مما يوجب التلف  
 او التكميل <sup>من</sup> عند القدرة بلا ضرر <sup>من</sup> ومن كلف العبيان

من سطر ومنها اخذ الرنوة  
 من سطر ومنها اخذ الرنوة

والمواشي

والمواشي في اول الليل ومن افلق الباب واطفاء السراج  
 ونحوه لانه <sup>من</sup> واجزاء البغاة <sup>من</sup> عن جابر رضى الله عنه  
 ان النبي عليه السلام قال اذا استسبح الليل او كان جنح الليل  
 تكلموا صبيبا وتكلم فان الشيطان تنشرح فاذا ذهب <sup>من</sup> استسبح  
 من الليل العشاء فلوهم واغلق بابك واذكر اسم الله  
 واطفئ مصباحك واذكر اسم الله واولك <sup>من</sup> بسقاك  
 واذكر اسم الله <sup>من</sup> اذ كانك واذكر اسم الله ولو تعرضت لشيء  
 وتذكر في رواية <sup>من</sup> فان الشيطان لا يجرد سقاء ولا يفتح بابا  
 ولا يكتشف انا وفي اخرى فان في السنة ليلة ينزل فيها  
 وباء وفي اخرى الا ترى لو افهم <sup>من</sup> وصبيبا تكلم اذا غاب  
 الشمس حتى يذهب فجر العشاء فان الشيطان يطيق <sup>من</sup> فيبعث  
 اذا غاب الشمس حتى يذهب فجر العشاء <sup>من</sup> **الحكمة**  
 في افات البدن هي ادخال الخمر لعينه او لغيره وما يقرب  
 منه وما يملكه خبيثا بالمقد الفاسد ونحو مما يجب تحذره  
 او تصدقه والاعمال فوق الشيع بلا قصد صوم قد وعدم

والمواشي في اول الليل ومن افلق الباب واطفاء السراج

في افات البدن هي ادخال الخمر لعينه او لغيره وما يقرب منه وما يملكه خبيثا بالمقد الفاسد ونحو مما يجب تحذره او تصدقه والاعمال فوق الشيع بلا قصد صوم قد وعدم







برامعدي كرب رضي الله عنه قال قال رسول الله عليه السلام يقول  
 ما ملأ الله من آدم وعاء شراً من بطن مجنون آدم نفعا  
 نفعا صلبه فان كان لا محالة فثلاث اثم لطلعه وثلاث  
 شرا به وثلاث لنفسه **قلب ذيب** عن جعدة رضي الله  
 عنه ان النبي عليه السلام رأى رجلاً عظيم البطن فقال يا جعد  
 لو كان هذا في غير هذا المكان خير لك **وليس** عن ابن جبير  
 رضي الله عنه قال قال اصحاب النبي عليه السلام جوع يوماً  
 فهدى الى حجر فوضوه على بطنه ثم قال الذئب مريم ليق وهما  
 مكرم عن جابر رضي الله عنه قال قال رسول الله  
 عليه السلام يقول طعام يكلي الاثنين وطعام الاثنين  
 يكلي الاربع وطعام الاربع يكلي الثمانية **وليس** **السكندر** عن  
 امه رضي الله عنه مر بها سيكون رجلاً من امي يا كوني  
 لو ان الشياطين وشدة قوتها في الكلام فاوليك منزلة رضى ويكرم  
 الاكل في الشوق يترك الثاني في الطريق وهذا المعبر  
 الصواك ايضا عندنا وهذا المعبر واكثر طعام الميت

الطعام يشترط ان يكون الشرب ويشترط ان يكون

وقد

قد بيناه في اجلاء القلوب والاكابر من اهل الذئب  
 والفضة والشرب منهم للرجال والنساء وكذا لا جملة في  
 الذئب والفضة وكذا الاكفال جمل الذئب والفضة وكذا  
 اعراق العود في الجمل الذئب والفضة واما المذنب المنفض  
 مجازي عند الامام ان لم يضع في على الذئب والفضة وكذا  
 الكرسى اذا لم يجلس على موضع الذئب والفضة وكذا خلقه  
 المرأة وحلية المصحف واما السرج المنفض فمن اية  
 حيفة ربه لا يأسى به وكذا التفرغ للفضة والعام والوكب  
 المنفضان واما التوبة التي لا يخلص منه فلا بأس  
 وكره ابو حنيفة رحمه ان يأكل على جوف الذئب والفضة كلمة  
 في الخلصة واكثر طعام ضيافة عنده لعب اولهوا وغنا  
 او غير ذلك من المنكرات واكثر طعام اتخذ للراء والجمعة و  
 والمباهات اذا علم ذلك او غلب على ظنه بان يكون وسحب  
 الاكل في الغرة لا الخوان **عن** انس رضي الله عنه ما حدث النبي  
 وسلم اكل على نكحته قعد ولا خبر له مرقق قط ولا اكل

ان لا تأكل من صلبه  
 ان لا تأكل من صلبه



على خولن قط قبل البداة فعمام كانوا يأكلون قلوب السرة  
ويكره ترك السجدة <sup>عن علي بن ابي طالب</sup> عن فابست رضى الله قال رسول  
الله صلى الله عليه وسلم اذا اكل احدكم طعاما فليقل بسم الله  
فان نسي في اوله فليقل في الاخر بسم الله في اوله واخره ولا اكل  
بالشمال <sup>عن ابن عمر</sup> رضى الله عنهما فيهما لا ياكلن احدكم  
شمالا ولا يشربن بهما فان الشيطان ياكل بشمالا ويشرب  
بها وكان نافع يذيد فيها ولا ياكلن <sup>ولا يعطى بها</sup> ولا  
كل من وسط الطعام وما يلي غيره اذا كان لونا واحدا  
<sup>عن ابن عباس</sup> رضى الله عنهما صرنا في البوكة نازل وسط  
الطعام فكلوا من خافته ولا تاكلوا من وسطهم <sup>عن ابن عمر</sup>  
الى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال كنت غلاما في حجر رسول الله صلى الله  
عليه وسلم وكانت يده تطحن في الصحن فقال رسول الله صلى الله  
عليه وسلم اكل بي يمينك وكل بي يمينك فما زالت تلك طعمتي  
بعد <sup>عن عثمان بن عفان</sup> رضى الله عنهما قال من اكل من حيث شئت  
فانه غير لونا واحدا قال عليه السلام حين نزل بطريق قيله

الوان

الوان التمر الرطب وقطع اللحم ونحوه بالسكين عند عدم الحاجة  
منها <sup>عن رسول الله صلى الله عليه وسلم</sup> ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تعطوا اللحم  
بالسكين فانه من خب الاطعم وان سلقتموها فاليه افضاء <sup>عن ابن عمر</sup>  
وقرية <sup>عن صفوان بن امية</sup> رضى الله عنه قال كنت اكل مع  
رسول الله صلى الله عليه وسلم فاكل اللحم بيدي من العظم  
فقال ايدي اللحم من فيك فانه ويكره افضاء وامر ويكره  
رضي ما في اللحم ولا تعط من الطعام والبراق والمخاض عن القيد  
والسجدة والشرب من ثلم القدح والمغيب <sup>عن ابن عمر</sup> رضى الله  
عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى ان يشرب من ثلم القدح  
وان ينفخ في الشرب واعطاه بعد الشرب الماعون في ساج  
بلاذن من المؤمنين لقوة عليه السلام الايمان <sup>عن ابن عباس</sup>  
من انس رضى الله عنه والشرب بنفس واحد والنفث في الزيار  
<sup>عن ابن عباس</sup> رضى الله عنهما من فوها لا تشربوا واحدا كشر  
البعير ولكن اشربوا مشقو ثلث وسقوا الله اذا نسج  
شربتم واحدا والله خير فعمهم <sup>عن ابن عباس</sup> رضى الله عنه



اذا شرب احدكم فلا ينفس في الاثاء واذا الى الحلاء فلا يمسه  
 ذكره يمينه واذا قمح فلا يفتح يمينه ويكن وضع اليمنى  
 على الخبز والى برزخ التصفه وتعلق الخبز على الفؤاد واما  
 موضع حيث لا يتعلق كراهة ولا الى الكاهن او مكشوف  
 الرأس بالاكل وقبل صلوة عيد الاضحية المختار ويكن مسح  
 السكين واليد بالخبز وبعضهم جواز ان اكل بعد اذا  
 اكل الكرمين حافية بشفية قال الشيخ البجلي لا بأس  
 قال ابي ابي اسير تمامك باكل الموانع الطعم ويكثر  
 ثم بشفية وينقع ذلك ولا ياكل طعام حار ولا يشتم كل  
 هذا كره الحديث الشريف في الخلاصة ولا يجمع بين الثا  
 والثقل في صبي واحد لم يهلل السلام عند كذا الثا  
 خائفة واما اكل الطعام النسخة واطل الياه والامراء اذا  
 لم يعلم مقصود يمينه ولم يوجد متكر فلا يجرم بل لا  
 يستحب واما المعاصي العديدة فترك الاكل والشرب  
 حتى يموت او يمرض او يضعف فلا يقدر على الجمعة

والجماعات

قبلها طه ونحوها من الواجبات والسنن ومنها تركها  
 اذا كان تقوى والوالدين او احدهما او نحوها ما حرم  
 او كره **كتاب النكاح** في اوقات الفرج وهي الزنا والوطء  
 ولو بين زوجة او امته او عبده فانها حرام مطلقا وبكفر من اجل  
 عاهد المذكورات والنكاحات البهيمية والحايض والنفساء و  
 واستغن عنها تحت الاذان فلا بد من معرفتها فاعليك  
 برئيسات النساء بغير المناهدين والنساء في تعريف الاطهار  
 والذماء فان احوالهم لا تستعجاة فيزاولا كناية في المتون  
 المشهور ونشروهم **كتاب النكاح** عن ابي هريرة مرفوعا ملعون  
 من اى امرأة في دبرها **كتاب النكاح** عن ابي هريرة مرفوعا  
 من اى حائضا او امرأة في دبرها او كاهنا فصدق كفر بما  
 ابن ابي هريرة **كتاب النكاح** عن ابن عباس مرفوعا من وجبة  
 تموة يمل عمل قوم لوط فاقتنوا الفاعل والمفعول به ومن  
 اكل برية فاقتنوه واقبلوا جامعه واما الاستمتاع باليد  
 فوام الا عند شروط ثلثة ان يكون غريبا وبه شق

لا خليل له الا شدة غلبة  
 ان اهل



وفوط شربة وان يدين به تسكين الشهوة لا قضاها  
 ومن المعاص ان يلى زوجته الصغيرة التي لا تنحل بالجماع  
 او المريضة المضرة بالجماع وكذا امته او مجامع عند احد  
 يعرفه او مجامع قبل الاسنين من يجيب عليه استبرأوا  
 او بفعل داعية فانما حرام ايضا قبله ومن المكروهات  
 ان يستعمل القبلة عند قضا الحاجة والثمن او القرابة  
 لم يكونا محجوبين وكذا السند بار القبلة والاستنجاء جالسه  
 قفلة او وجوب تعظيم من مأكول انسان او دابة او  
 حيوان او ضرر لمنعد كالزجاج او خايسة كالروث والتخلى  
 في الطريق او في ظر الناس او في مواردهم <sup>عن ابن هريرة</sup>  
 عن فوها اتفقوا الاغنيين قالوا وما لنا غنيان يا رسول  
 الله قال الذي يتخلى في طريق الناس او في ظلمهم <sup>عن معاذ</sup>  
 رضي الله عن فوها اتفقوا الملاحن الثلث البرزخ الموارد  
 وقابر مكة الطريق والظل والبول قالوا بلا عذر والبول في  
 الماء الزاكد والجارس والحجر والمقسل ونقع البول <sup>عن جابر</sup>  
<sup>عن ابن شبيب</sup>

رضي

رضي الله عليه السلام نهي ان يسال في الماء المذكد <sup>قوله</sup> عنه  
 انه عليه السلام نهي ان يسال في الماء الجارس <sup>قوله</sup> عنه  
 عبد الله بن يزيد رضي الله عن فوها لا ينقع بول في طست او بلاء  
 رأتيت فان الملائكة لا تدخل بيتا فيه بول متنجس ولا يتبولون  
 في متنجس <sup>عن عبد الله بن مسعود</sup> رضي الله عنه ان النبي  
 صلى الله عليه وسلم نهي ان يبولى الرجل في متنجس <sup>قوله</sup> عنه  
 ان فاهمة الوساوس منه <sup>عن عبد الله بن مسعود</sup>  
 رضي الله عنه نهي رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يسال في الخمر <sup>قوله</sup> عنه  
 قال قتادة انها ساكنة للبول ويكره اخضاها نجا آدم فلذا اكره  
 فلكم واستعملوا منهم وكسبهم ايضا واما المعاصي العتية  
 فانه لا يجامع زوجته اصلا اذ يجب اليقظة والمجاهدة  
 معها احيانا ان طلبت من غير تقدير زمان فربما يعزل  
 بلاذنها في ظاهرها رواية بخلاف امته فانه لا يجب  
 معها معصية اصلا فيجبون العزل بلاذنها <sup>قوله</sup> عنه  
 بين الصريتين او الصريتين او الصريتين <sup>قوله</sup> عنه



وجوب النسوة فيه ايضا وعلام الاجتناب من البول  
 عن ابن عباس رضي الله عنهما علمت هذا القبر في البول  
 فاستتر هو من البول وترك الختان بلا عذر **الفصل الثاني**  
 في اوقات الرجل في الذهاب الى مجلس المعينة اما لعلمها  
 ولا نظر اليها او لم يزوج الى المهر ما يدبر اذن والدية ولو كانا  
 كافرين الا ان يقبل على طنتها اثمها اثمها المقابلة اهلاد بينها  
 لا لشقة فيكون وكذا كل مسخر يخاف فيه الهلاك ركوب البول  
 والمقايون او كانا محتاجين الى التفتة او الخدمة وحكم احدهما  
 حكمهما والعراق من الطاهون والدخول عليه **م** من عبه  
 الرحمن بن عوف رضي الله عنهما اذا سمعتم بدارض فلا  
 تقدموا عليه واذا وقع بارض استبرأ فلا تخرجوا فرار  
 منه وجنتهم حمل هذا الذي على صيانة الاعتقاد فجوز ذلك  
 والفرار لمن علم علمه تقبر اعتقاده ويركبه ان عمر رضي الله  
 لم يدخل الشام بعد المشورة فرجع قال صلى الله عليه وسلم ان الذي على ظاهره  
 والمشي في الملك القبر بلا اذن دار او يستأنا او كرها او حيا  
 الذي

الطاهون من  
 الى عذبة

من هذه او عكرية وان ارضاه من الاحاطة ولا خلاف  
 وكان المرور لما جاز من غير ضرر يوجب الجواز لوجوده الا  
 دلالة وعادة ويدخل فيه الدخول الى ضايقه بلاد هوة  
 وفيه حديث يحيى ويشتى الدخول خوفا ضياح ما لكما  
 اذا اخذ رجل ثوبه فدخل داره جاز ان يدخل صليبه داره  
 ايضا ليأخذه وكذا اذا وقع الفدرهم من مال داره رجل ما فيه محاولة كالأرض  
 وخاف ان يوعى صاحب الدار فنعى الله ان يدخل بدار  
 اذن لكن يعلم الصفاء الله يدخل داره لهذا والمشي على المقابر  
 واتباع الشاة الجبانة وذيها من القبور **م** عن ابن هريرة  
 ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لعن زوارات القبور  
 ولو وجد طريقا في القبر ان وقع في قبليه اثم احدهم  
 لا يمشي ولا يقرب ولا يعود على القبر كالمشي ودخول  
 الجنب والحائض والنساء المسجدة ومدة الرجل نحو القبلة  
 والمشي وكسب الشربة في النعم واليقظة اذا كان في حيا  
 دون احد الجانبين او فوق ووضعها عليه وعلى  
 هذا العمل

هذا العمل



الذين ضرب احدكم او كسبوا بغير ذنب وجن ونفاقه  
 ذنب لا عشاء به ويخفف كل يلزمه من حق الحيوان فان  
 الفقهاء قالوا العذاب فيه معتبر وكذا الذي ان لم  
 يستمر في الدنيا والاف مال الى اوان التان الظلم و  
 امره وفاننا وقضائه من غير ضرورة عن ابن  
 عباس رضي الله عنهما ان ناسا من اصحابه  
 بالدين يقررون القرآن يقولون نأى الامر فنجب  
 من دنياهم ونعش لهم بفضاده ولا يكون ذلك كما  
 لا يخفى من القناد الا الشوك كذا لا يخفى من قديمهم  
 الا قال ابن عباس يعني الخطايا عن ابن عمر رضي  
 الله عنهما من يذبحها ومن يبيع الصيد ففعل ومن  
 في ابواب السلطان اثنان فما اراد عبده من السلطان  
 قويا الا اراد من الله بعدا **ش** عن كعب بن عجرة  
 رضي الله عنهما اشدك يا كعب بن عجرة من امر يكون  
 من بعدى فمن قسى ابوابهم قصد قهرهم لا كذبهم وانما

واجازهم على ظلمهم فليس منى ومنه ولا يرد على  
 الخوض ومن قسى ابوابهم اولم يقس في يده قهرهم لا كذبهم  
 ولم يقسهم على ظلمهم فربهم وانما منه وسيد على الخوض  
 ويكره الدخول في الموضع الشريف كالسجد والدار بالرجل  
 اليسرى والموضع الخبيث كالحلاء والجمام باليمين والمنة  
 عكس هذا والخروج عكس الدخول والبس الثعلب والحق فيهم  
 موا هذا والرجل باليد وقد ذكرنا والدخول على الاهل بعتة  
 عند القدم من الشرج **م** عن جابر رضي الله ان رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم قال له اذا جئت من سفر فلا تدخل على  
 اهلك حتى يستحب المغيبة ويحفظ الثمنه وعليك  
 بالكس والرواية اذا طار احدكم الغيبة فلا يطر قن  
 الا ليل لا وتحطى رقاب الناس في المسجد اذ لم يربوا الصلوة  
 الا قول فرجة **ن** عن معاذ بن انس رضي الله عنهما من  
 تحطى رقاب الناس في يوم الجمعة اخذ جبر الى جبراته  
 واما العاص العدمية فالعودة عن الجور والجهل والعلم

او ما لا بد منه اذ لم يحل



والعلم والجهاد الفرضين والدعوة التي ليس فيها  
 منكر فان الاجابة واجبة عند البعض بسنة مؤيدة عند  
 البعض **م** عن ابي هريرة عن ابي هريرة عن ابي هريرة عن ابي هريرة عن ابي هريرة  
 يدعي اليها الاغنياء ويترك المساكين ومن لم يات  
 الدعوة فقد عصي الله ورسوله **م** عن عبد الرحمن بن عبد الرحمن بن عبد الرحمن  
 بن عمر عن ابي هريرة عن ابي هريرة عن ابي هريرة عن ابي هريرة عن ابي هريرة  
 كان او غيرهم فلو رويتم لم اذا دعا احدكم اخاه لا يخرج  
 ناجي **م** عن ابي هريرة عن ابي هريرة عن ابي هريرة عن ابي هريرة عن ابي هريرة  
 الله عليه وسلم قال حق المسلم على المسلم خمس رقة السلام وعبادة  
 للرب واتباع لهداية واجابة الدعوة وتشميت  
 الطامس **م** عن عبد الله بن عمر عن ابي هريرة عن ابي هريرة عن ابي هريرة عن ابي هريرة  
 فليجيب فقد عصي الله ورسوله ومن دخل في غير دعوة  
 دخل سارا وخرج مغبرا وان علم ان قومه لعنا او غنا او  
 فهو من المنكرات لا يجوز الذهاب مطلقا وان لم يعلم فوجد  
 ثم فان لم يقدر على تغييره وكان مقتضى الجواب ان يخرج

ولا يقعد

ولا يقعد مطلقا ايضا وان لم يكن مقدس فان كان  
 على المائدة او على امرئ منه لا يقعد والا فلا بأس  
 بالنعوذ والا فلا بأس وان كان الداعي فاسقا فعلى الجواب  
 ان لا يجيب ثم الاجابة يتحقق بالدخول والنعوذ  
 فان لم ياكل فلا بأس به والا فليس ان ياكل لو كان  
 غير صائم كذا في خلاصة والنعوذ عن الامر بالمعروف  
 النهي عن المنكر وهاتان المظلمة والتي راجحة المعاجز  
 وحسن البيت وهن قد وانما انسان او هلال يصيد وال  
 الملاك بالسقوط والفرق والفرق او نحوها للقادمين  
 غير ضرر المتعاقب اما لعدم غيرة او لعدم قدرته او لا  
 فكل من لا يملك من الارض **م** عن ابي هريرة عن ابي هريرة عن ابي هريرة عن ابي هريرة  
 والزيارة والتشيت والتعزية فمن السن المستحبة ومن  
 يعود الاجير من خلفه النجس والمملوك عن خدمته المالك  
 والزوجة عن خدمته داخل البيت والولد عن خدمته الوالد  
 والربة عما امره المولى مما ليس بمغصبة الا بعدن

فمنه بعض من المظلمة الخس من المظلمة الخس  
 ومنه بعض من المظلمة الخس من المظلمة الخس  
 فكل من لا يملك من الارض لا يقعد او فلا بأس



**الرقص** في آفات بدن غير محضه بعضه مباح  
 مما ذكره هذه كثيرة جدا ومنها الرقص وهو الحركة الموزونة  
 الموزونة والاضطراب وهو غير الموزونة فيكون لعب  
 غير مستحب ويدخل فيه ما ما يفعل بعض الصوفية زعموا  
 شربا لخواصه من كل ما هذه من هالاهم يفعلون على  
 اعتقاد العبادة فيضاف عليهم امر عظيم قال الامام ابو  
 القاسم شافعي رحمه الله قد نص القرآن على النهي عن الرقص فقال الله تعالى  
 ولا تشربوا الارض مرجا ودم الخنزير والرقص اشتد المرح و  
 البطر وقال الطرطوش في شرح ابن كثير من هذه الصورة  
 اما الرقص والتواجد فاقول من احسنه اصحاب السامريين  
 لما اتخذهم محلا لاجل الخوارق وما يرقصون عليه ويحرقون  
 جلودهم فيودين الكفار وعباد الجبل وقاله التاتاري خانية  
 الرقص السماع لا يجوز وفيه الرخصة انه كبري وقال الامام  
 البرزنجي رحمه الله غناؤه قال القرطبي ان هذا الفنا وغيره من التفسير  
 والرقص حرام بالاجماع عند مالك والشافعي واحمد وموافقه  
 ابو حنيفة

من اختلف في الرقص والسماع والاذن والعين  
 والرجل والبطن والفرج والعين  
 ولا ذكره في القرآن التفسير والبطن والرجل والعين

من كتاب وميتة الطائفة احمد الشافعي رحمه الله صرح بحرمته ورويت  
 فتوى شيخ الاسلام جلال الله وحجته والدين الكيلاني  
 رحمه الله ان محله هذا الرقص كافر وما علم ان حرمة بالاجماع  
 لزم ان يكفر محله والشيخ الزمخشري في كشف وكلمات فيهم  
 يقوم عليهم الطائفة وتصلح النهاية والامام الحنوب  
 ايضا اشهد من ذلك انه من قلت من لم ينصف ودبانه  
 واستقامه طبع اذا راي رقص صوفية زمانا في المساجد  
 والادوات بالحق وشمعات تحت سطوحهم المردوا هلالا لهم  
 والقر من جبال العوام والمبتدعة الصلح لا يعرفون الطهارة  
 والقران والحلال والفرام بل لا يعرفون الايمان والاسلام لهم  
 زعيق وزعموا في بسببهم في الجور يبدلون كلام الله  
 في يغيرون ذكره كذا في شافعيون بالتأخر من له  
 وهذه ايات كثيرة مثلها من وقور وهي وهيا يقولون لا  
 هؤلاء اتخذوا دينهم لهوا ولعبا وان لم يكن له حارسه  
 بالنقد وعلم تنصلي بحالهم فالويل للقضاة والحكام حيث يرفون  
 وان لم يكن لهم

من كتاب وميتة الطائفة احمد الشافعي رحمه الله صرح بحرمته ورويت  
 فتوى شيخ الاسلام جلال الله وحجته والدين الكيلاني  
 رحمه الله ان محله هذا الرقص كافر وما علم ان حرمة بالاجماع  
 لزم ان يكفر محله والشيخ الزمخشري في كشف وكلمات فيهم  
 يقوم عليهم الطائفة وتصلح النهاية والامام الحنوب  
 ايضا اشهد من ذلك انه من قلت من لم ينصف ودبانه  
 واستقامه طبع اذا راي رقص صوفية زمانا في المساجد  
 والادوات بالحق وشمعات تحت سطوحهم المردوا هلالا لهم  
 والقر من جبال العوام والمبتدعة الصلح لا يعرفون الطهارة  
 والقران والحلال والفرام بل لا يعرفون الايمان والاسلام لهم  
 زعيق وزعموا في بسببهم في الجور يبدلون كلام الله  
 في يغيرون ذكره كذا في شافعيون بالتأخر من له  
 وهذه ايات كثيرة مثلها من وقور وهي وهيا يقولون لا  
 هؤلاء اتخذوا دينهم لهوا ولعبا وان لم يكن له حارسه  
 بالنقد وعلم تنصلي بحالهم فالويل للقضاة والحكام حيث يرفون  
 وان لم يكن لهم



ولا يشاهدون ولا يذكرون ولا يفترون مع قدرتهم عليهم  
 بل يخافون منهم ويلتمسون الدفء ثم الذكرباها وفعول  
 وعلماؤهم جازا اذا كان يادب وسكون اعضاءه بلا  
 حزن ولا تقرب واما تحريك الرأس ففقط جنة وبسرعة  
 تحقيا بمعنى النقي والاشبات في لا اله الا الله فالظن الغالب  
 لجوانب الاستحسان اذا كان مع التوبة الصالحة فيخرج عرجة  
 القبح واللعب فيكون كلمة كالتبين واصلا رفع السجدة  
 في الصلوة والشهادة عند الشهادان لا اله الا الله وقد وردت  
 في الصحاح عن النبي عليه السلام مع ان الصلوة موضع مسكون  
 وهو فارحي كرم فيها الالتفات ومنها كشف العورة عند  
 غيبه الابدن وقد مر في اوقات الغيب وفي الموضع ايضا بعد  
 حلق العانة والفصل في زمان يسير الفتح والاسخاء والقله  
 دس بقدر الحاجة ومنها اليسر المبرور الذهب والفضة دسوي  
 اربع اصابع للذكر بالغ او نصف ويران الائم والعقير يكون في  
 اللبس واما النعود والاضطراب عليه وتوسن في غير عند  
 الى وساور

من فضل لا اله الا الله في حديثه من ان يقول لا اله الا الله

من وادنى شئ من شئ منكم كما في النسخ الا ان لا يورث

الجارحون  
 في غرضه

لا اله الا الله خلافا لهم وبكره ان يلبس الرجال الثياب المشبوهة  
 بالقبور والزهرة <sup>منه وسكون</sup> واللباس <sup>منه وسكون</sup> بخلت في  
 جوار السبق بالفضة وبكره بالذهب وبكره في قوة طبع  
 العرق والامتناع اذا كانت منقوشة لانه دليل الكبر  
 وبكره بستر ليطمان بالنعوذ ونحوها للزينة للزينة  
 والبرق واللباس بان يكون في بيت الرجل ثياب ديباج  
 ولا تلبس ولا يلبس من الذهب والفضة لئلا يكون للزينة  
 كذا في الخلاصة واما تطويل الشرب الى ما تحت الكعبان  
 كان كبرا فمكره غريبا ولا فتريا واما لبس الثياب الرفيعة  
 فان لم يكن للكبر والرياء في ذلك بل في حب الاهداد والرجوع  
 ونحوها واما الخشنه والمزقة فمبجحة في الكثر الاوقات  
 ان لم يقصد الرياء <sup>يا مملوك</sup> لبس الخيط وسعدا <sup>يا مملوك</sup> وسعدا <sup>يا مملوك</sup> باللباس  
 المتصل للبرم والرجل المزمرة ولبس ثوب القير بلا اذن  
 من امرهم <sup>يا مملوك</sup> بل ان الاجنية مطلقا لا يذروا الكف العيون كامة  
 وعورة القير مطلقا لا يذروا <sup>شهوة او لا يشهوة</sup> بشرافة غير روضة

منه وسكون  
 منه وسكون



في سبيل الله كذا وكذا

وامت وبذخيرة الممسة المضاجعة والمناقة والتفيل وصحة  
ملحت السرة لما عنت الركب بلا حائل من روجته وافه  
لخاضعين او نسا وقال في الملاحة تنبيل يد العالم السلطان  
المعاد اجازي وكما واه تنبيل يد خيلها فال بعضهم ان  
اراد به تعظيم اسم الاسلام فلا بأس والاولى ان لا يقبل  
بذامع فقدمه التناهي وانه لما مع الصغير كبره ان يقبل الرجل  
ثم الرجل اويله او شيئا من هذا فافق وقال ابو يوسف رحمه  
لا بأس به ومنه التكني في المنكن المقصوب ومنه حقوق  
الوالدين او خدعهما قال الله في وقته من بك لا تعبه وال  
ايه وبالوالدين احسانا اما بيلقن هذلك الكبر احدهما  
او كلاهما فلا تقتل لهما ان ولا تنهرهما وقل لهما قولا  
كرما والخصم جنتاح الذل من الرحمة وقل رب ارحمهما كما  
ربياني صغيرا ووصي الانسان بوالديه خلة الله وهذا  
على وجهي الازد **باب** عن ابن عمر بن الخطاب رضي الله  
عنهما انهما سمعا رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الله

وقتل

وقتل النفس واليهين في الغم من **باب** عن عثمان بن عفان رضي  
الله عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ثلثة لا ينفعهم يومئذ  
الشرك بالله وحقوق الوالدين والفرس من الرحق **باب**  
**باب** عن ابن بكير رضي الله عنهما عن رجل الذي يوفى يومئذ الله  
من ايامنا الى يوم القيمة الا حقوق الوالدين فان الله يجلب  
لها جنة الجنة قبل الممات **باب** عن جابر رضي الله عنهما  
ياكم وحقوق الوالدين فان ربح الجنة يربح من مسيرة  
المنها والله لا يجذبها فافق ولا قاطع ربح ولا شئ ذلك  
ولاجل ان ارحمهم انما الكبرياء لله رب العالمين اعلم  
ان الحقوق انما يكون بالخالقة في غير المعصية اذ لا طاعة  
للخالق في معصية الخالق واليه انشأ يقول وان  
جاهلان على ان تشرك بما ليس لك به علم الانية وان  
الكفر لا يحل العقوق حتى يعجب على المسلم نعمة الوالدين  
المحافرين وخدمتهما وبرهما وزيارتهما الا ان يناف  
ان يجلباه الى الكفر فيجوز ان لا يزوجه كذا في الملاحة ولا **باب**







داخل البيت ديانته من الطبع او كسر والسر والخبر  
 وهو تفعل اتمت ولكن لا تجبر عليها قضاء ومنها العكس  
 من حكم بن معاوية رضي الله عنه قال قلت يا رسول  
 الله ما حق زوجة احدنا عليك قال ان تطعمها اذا طعمت  
 وتكسها اذا اكست ولا تضرب وجهه ولا تقبح ولا تلمس  
 الا لا البيت قال الفقيه ابو الليث رحمه الله على الزوج  
 ان يجده من وراء السر ولا يدعه ان يخرج من السر  
 فانها عورة وخروجها اثم وترك المرأة وان يعلمها ما  
 يحتاج اليه من الاحكام كالوضوء والصلوة والصوم وما  
 للبذلها منه وان يطعمها من الخبز وان لا يضطجها وان  
 يحمل تطاولها نصيحة لها ومنها اضافة الرجل اولادها وما  
 يجب عليه نفقة من الاقارب والافراد والدواب فان  
 راع فله رعاياه بيل من يوم القيمة خصوصا اولاد فله  
 يجب على الاب نفقة اولاده الصغار وكسوتهم وتعليمهم  
 وتأديبهم قال الله تعالى انفسكم واهليكم بان وان لا يبسر

الحبر

الحبر ولا يحضبا يدن الذكور وارجلهم بالحنان ولا يفيد  
 قولهم فعلت وانا غير راض ومنها الخلوة مع الاجنية  
 فانها حرام من ابن عباس رضي الله عنهما فوها لا يخون  
 احدكم بامرأة الا مع ذات عزم ومنها شبة الرجل بالمرأة  
 والعكس من ابن عباس رضي الله عنهما لعن رسول الله  
 الخنثى من الرجال والمزجلات من النساء وقال ابن جعفر  
 من يزوجكم فاخرج رسول الله فلاته واخرج عمر فلانا و  
 رواية لعن رسول الله الخنثى من الرجال بالنساء و  
 الشبهات من النساء بالرجال ومنها اياق المملوك وخصيا  
 لولاه من جبر رضي الله عنهما انما عدا ابق فقد يرون  
 من الذمة ورواية اذا ابق العبد لم تقبل لصلته  
 عن ي هريج من قدها اول سابق الى الجنة فملوك اطاع  
 الله واطاع مواليه ومنها سوء الملكة من اب بكره  
 رضي الله عنهما فوها لا يدخل الجنة بشي الملكة عن ابن عمر  
 رضي الله عنهما جاء رجل الى النبي عليه السلام فقال اهن

فان الرجل قد يفتن بالنساء  
 والسر من الخنثى من الرجال







دين خليله فليظركم من جبال **روى** عن ابي سعيد  
رضي الله عنهما لا تصاحب الا مؤمنا ولا ياكل طعامك  
الا نقي **روى** عن حمزة بن جندب رضي الله عنهما لا تشا  
المشركين ولا الخما معهم فمن ساكنهم اوجامهم فهو  
منهم **فتح** الله عند الشاوب وعدهم **روى** عن ابي سعيد  
رضي الله عنهما اذا تشاوب احدكم فليترك بيده  
على وجهه **روى** رواية فليكن ظمها استماع فان الشيطان  
يدخل ومنها الجلوس في الطريق اذا لم يعط حق **روى**  
عن الخديج رضي الله عنهما انكم والجلوس في الطريق  
فقالوا يا رسول الله ما لنا من محاسن ان نحدث فيها  
فقال رسول الله فاذا ابستم الا الجلوس فليطأ الطريق **روى**  
والا فليحق الطريق يا رسول الله قال فليصبر وكف الاذي  
وذكر السلام والامر بالمعروف والنهي عن المنكر **روى**  
رواية ابي هريرة وارضاد النبيل في رواية عمر و تعين  
المعروف وتبطل الظل ومنها الجلوس بين الظل والشمس  
العاين

**روى** عن رجل من اصحاب النبي **روى** عن ابي الحسن بن علي المظفر  
الظفر وقال جلس الشيطان ومنها القعود وسقط الخلق  
عن خديجة رضي الله ان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
لحق من جلس وسقط الخلق ومنها الجلوس مكان فيه  
والفرق بين الاثنين **روى** عن ابن عمر رضي الله ان رسول الله  
صلى الله عليه وسلم قال لا يقرب من احدكم رجلان فجلس ثم جلس  
فيه ولكن توسعوا ونفسحوا **روى** عنه انه جاء رجلا الى  
رسول الله فقال له رجل اخر من جلس فذهب ليجلس فيه  
فنهاه رسول الله **روى** عن ابي هريرة رضي الله عنهما اذا قام احد  
من جلس ثم رجع اليه فهو حق به **روى** عن جابر بن سمرة  
رضي الله عنه قال كنت اذا اتينا النبي صلى الله عليه وسلم جلس  
احدنا حيث يشاء **روى** عن عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده  
رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تجلس من جلوس  
الا باذنهما ورواية لا تجلس رجلان يفرق بين الاثنين  
الباذنها ومنها القعود في المسجد للمصيبة فانه مكروه  
المنع



وكذا النجاسة والكسب حتى الكسب بالابرة ولا لخاصة ينبغي ان  
 يكون للسقاء هذا الحكم ومنها الاختيار في السلام **عن** ابن  
 الله قال سمعت رجلا يقول لو سئل الله يا رسول الله الرجل  
 متابع اخاه وصديق **الشيخ** له لا قال اقبله وقله وقبله  
 قال لا قال يا اخي بيده ويصافي قال نعم اقول ولم يزل  
 قال النجاسة يكره الاخذ فيه ومنها السجدة في موضع فان  
 اشهد الشاة من له في مكان **عن** ابن ابي هريرة عن ابي  
 من علقه ففقد ثم نقت فيها سحر ومن سحر ففقد اشرك  
 ومن تعلق بشي وكما **عن** ابن ابي عمير عن ابي الحسن مرفوعا  
 ليس من آمن بظن او ظن او ظن او ظن او ظن او ظن  
 لا او سئل ومن لا كالهنا فصدقه بما يقدر فقد كفر بما  
 انزل على ربه **عن** تعلق التاج **عن** ابن مسعود  
 مرفوعا ان الزرع والسماد والسماد **عن** ابن مسعود  
 عن عتبة بن عامر عن ابي الحسن مرفوعا من علق نجاسة فلا  
 اغفر الله له ومن علق ودعة فلا ود الله له **عن** عائشة

عن عتبة بن عامر عن ابي الحسن مرفوعا من علق نجاسة فلا اغفر الله له ومن علق ودعة فلا ود الله له

انها

انها قالت لست النجاسة ما تعلق به بعد البلاء وانما النجاسة ما  
 تعلق قبل البلاء واما تعلقا لتعذيب فلا بأس به ولكن  
 يكره عند العلماء والفرقان كذا في كتابه **عن** عائشة  
**عن** ابن مسعود مرفوعا عن الله الواسحات  
 والمتنصبات والمنشآت الحسن المغيرات خلق الله وزاد  
**عن** الواسلة والموصولة واكل الربوا وموكله والحمل والحمل  
 لا وزاد في رواية ابو هريرة الموشر والشفط وطير رواية  
 ابن مسعود تغيير الشيب والمراد بالشق البياض الذي على  
 الغزير **عن** عائشة مرفوعا عن النبي صلى الله عليه وسلم ان النبي  
 صلى الله عليه وسلم من نشف الشيب وقال الله عز وجل ومن  
 تغير الشيب تغيرت السواد **عن** ابن عباس مرفوعا  
 مرفوعا عن النبي صلى الله عليه وسلم ان النبي صلى الله عليه وسلم  
 صلى الله عليه وسلم لا ينجس من ارجحة الخبز **عن** جابر رضي الله عنه  
 مرفوعا واجتنبوا السوا وروى فيها توقيف الشيب **عن** ابن  
 عن زيد بن ارقم عن النبي صلى الله عليه وسلم ان النبي صلى الله عليه وسلم

عن عائشة مرفوعا عن النبي صلى الله عليه وسلم ان النبي صلى الله عليه وسلم

عن عائشة مرفوعا عن النبي صلى الله عليه وسلم ان النبي صلى الله عليه وسلم

عن عائشة مرفوعا عن النبي صلى الله عليه وسلم ان النبي صلى الله عليه وسلم



الشيء ان يجعله كالميت  
ويظهره في الدنيا  
من بعد الموت

فليس منته والافضل في نفس الحية اذا لم يرد على القبض وخلفه  
ومن ابن عمر فقهها ان يكون الثوب واعطى النجس  
عن ابن عمر قال سمعنا رضي الله ان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
كان يأخذ من ثوب من غرضها وطولها ولا يخلق برأس  
المرأة بلا عذر **س** عن علي الله قال نرى رسول الله صلى الله عليه وسلم  
ان يخلق المرأة برأسها وكذا القزع **م** عن ابن عمر رضي الله  
ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يخلق القزع ونزاع في رواية  
قلت الشافع ومما القزع قال يخلق بعض رأسه البهي ويترك  
بعض ومنها ركوب الشاة على الشرج بغير عذر **م** عن  
عبد الله بن عمر فقهها يلعن في آخر امتي نساء يركبن على  
الشرج كاشاه الرجال عاريات على رؤوسهن كاشية الخ  
المعجاف القنوق فان من مملونات قالوا هذا اذا  
كانت بشابة وقدر كبت للرجع والتفرج واما اذا كانت  
مجنونا او كانت شابة وقدر كبت مع زوجها لعذر بان  
ركبت للجهاد وقد وقعت الحاجة اليها من الجهاد او الخ

لا يزال يتركون على جواب الساجدة شاذم  
عائبات

او العمة فلا بأس به ان كانت مستقرة كذا في الشاة خ  
ومنها ترك الولي خرج السنة عن ابن عمر فقهها اوله لولها  
ومنها البيوت وفي رواية **م** عن ابن عمر فقهها  
ان الشيطان حبس من حبس فاحذر روءى النفس من  
بات في بيده ربح ففاسد شيئا فلا يكون من الانفس و  
رواية **ط** عن ابن عمر فقهها فاصابه وضع ومنها لا  
الانطلاق بلا عذر **م** عن ابن عمر فقهها قال نرى رسول الله صلى الله عليه وسلم  
الله عليه وسلم وانما مضطجع على بطنه فوكفه برجله وقال يا  
جندب ابنا هذه فقهها اهل النار وفي رواية **م** عن  
طه عن ابن عمر فقهها بغير عذر الله تعالى وفي رواية **م** عن  
ابن عمر فقهها ان هذه فقهها لا يجزى الله تعالى ومنها النعم على  
سطح ليس بجور عليه **م** عن جابر رضي الله تعالى عن رسول الله  
ان ينام الرجل على سطح ليس بجور عليه وفي رواية **م** عن علي بن  
شيبان عن ابيات عن علي بن ابي طالب رضي الله عنهما فقهها  
الذمة وفي رواية **ط** عن عبد الله بن جعفر عن ابي  
وسلام

ط  
وكون طعاني



الجزء من  
كتاب

في مسطوح الاجل له فمات فدمه قد ذكر وفيها استصحاب  
الحكم والمسمى للموت في النفس عن الجوهرة من فعل الانجاب  
اللاذكية في وقت فيها كلب وجرح في راسه البر من  
من امه الشيطان ومنها سحر ليرة بلانوج والحرم  
عن الحذر في ذلك من فوفا الحيل لا يبره تؤمن بالله  
واليوم الاخرة ان يسافر ثلثة ايام فصاعدا الا ومعه  
ابوها وزوجها او ابنتها او اخوها او ذو رحم من  
ولا اخرى لا تسافر ليرة يومين من الدهر الا ومعه  
ممن منها او زوجها وفي اخرى من اب هرة من فعل الحيل  
لا يبره تؤمن بالله واليوم الآخر ان يسافر مسيرة يوم  
ليلة الا مع من يوم عليها وفي اخرى مسيرة يوم وفي اخرى  
مسيرة ليلة في مكة السجرام بانفاق المنفعة واخفها  
فيها دونها ومنها الركوب عند الوقوف الطويل وعدم النزول  
عن سهل بن معاذ من فوفا لا يتحدوا فموردة انهم  
كراتية ومنها سفر واحد او اثنين عن ابن عمر فوفا

لو

لو ان الناس يباعون من الاجل ما اعلم ان كلب يبيع  
وحده عن سعيد بن المسيب من فوفا الشيطان في مال  
وبالاء اثنين واذا كانوا ثلثة لم يهرمهم ومنها  
الناحية عن ابن عمر فوفا اذا خرج ثلثة في سفر فليؤ  
مروا احدهم فمعه هاء هاء من اكل مال الربحة كرهه الى  
المسجد والحياقة **م** من جابر من فوفا من اكل ثوبا  
او صلا في غير ثوبا او فليعزل له سيدنا وليفقد  
في بيت وزاد في رواية ثم او كركت وزاد **م**  
الحمل ومنها ترك الصلوة عند الله من اكل الكبار قال الامام  
المذنبى رحمه الله تعالى من اكل ثوبا كذا منهم  
عمر بن الخطاب وابن مسعود ابن عباس ومعاذ بن  
جابر وجابر بن عبد الله وابو الدرداء ومن غير الصحابة  
احمد بن حنبل واسحق وابو داود وعبد الله بن مبارك  
والقبي والحكم بن عبيدة وايوب السخاوي وغيرهم  
ومنها ترك الجماعه الوضوء والغسل الفريين ومنها

في مسطوح الاجل له فمات فدمه قد ذكر وفيها استصحاب  
الحكم والمسمى للموت في النفس عن الجوهرة من فعل الانجاب  
اللاذكية في وقت فيها كلب وجرح في راسه البر من  
من امه الشيطان ومنها سحر ليرة بلانوج والحرم  
عن الحذر في ذلك من فوفا الحيل لا يبره تؤمن بالله  
واليوم الاخرة ان يسافر ثلثة ايام فصاعدا الا ومعه  
ابوها وزوجها او ابنتها او اخوها او ذو رحم من  
ولا اخرى لا تسافر ليرة يومين من الدهر الا ومعه  
ممن منها او زوجها وفي اخرى من اب هرة من فعل الحيل  
لا يبره تؤمن بالله واليوم الآخر ان يسافر مسيرة يوم  
ليلة الا مع من يوم عليها وفي اخرى مسيرة يوم وفي اخرى  
مسيرة ليلة في مكة السجرام بانفاق المنفعة واخفها  
فيها دونها ومنها الركوب عند الوقوف الطويل وعدم النزول  
عن سهل بن معاذ من فوفا لا يتحدوا فموردة انهم  
كراتية ومنها سفر واحد او اثنين عن ابن عمر فوفا



تركها للجماعة فانها واجبة على القول الا قول عند الخليفة  
 قال الامام المنذر ومن قال بقضية الجماعة من الصلابة  
 ابن مسعود وابو موسى الاشعري ومن غيرها اخذ بن  
 خيل وعطاء وابو ذر ومنها ترك التعديل الاركان و  
 شوية الضيق وهو فقد الامام وقد ضمت في هذه  
 تلتفت معقل الصلابة عليك به وترك كل مستمكة  
 كالعكاف العشر الا واحد من رمضان وتراويح والجماعة  
 فيها فانما يستند على الكفاية والختم فيها والسواك ونحو ذلك  
 تحريما ومنها ترك الصلاة لمن لا يحذر له ومنها ترك الزكاة  
 والله من الكبار ومنها ترك صوم رمضان بلا عذر ومنها  
 ترك الكفارة والقضاء والنكاح ومنها ترك صدقة الفطر والا  
 خيرة للفقير فانها واجبة ومنها ترك الحج الفرض من  
 ما روي من قوله من علك زاد او راحلة يسلف للميت الله المم  
 فاني فلا عليه ان يموت يهوديا او نصرانيا ومنها ترك الجهاد  
 وهو فرض عين ان كان التقوى عاجزا ولا نفوس كفاية ومنها

الغار من الرحق اذ لم يزد الكفار على ضعف المسلمين ومن  
 ابو هريرة مرفوعا اجنبوا السبع الموبقات قالوا يا رسول الله  
 وما هن قال الشرك بالله والسير وقتل النفس التي حرم الله  
 الابليس والكفر الزنا والجرم واليستم والتولي يوم الرحق وقذف  
 المحصنات <sup>او العفت</sup> الفالانث الموهبات ومنها العينة <sup>من ابن عمر</sup>  
 مرفوعا اذا شبا بعتهم بالعينة واخذتم اذ ناب البقر ورضيت  
 بالزينة وتركتم الجهاد <sup>بكره</sup> سلطانا عليكم ذلك لانهم لم يروه حتى زعموا  
 اليكم قالوا نعم اياكم والعينة فانها العينة وصرح بكرهتها  
 صاحب الهداية وغيره ومنها نسيان القرآن بعد تعلمه  
 من انس مرفوعا عرضت على اجور ارضي حتى القناه  
 بجزعها الرجل من السجد وعرضت على ذنوب امي فلم ارضها  
 اعظم من سورة من القرآن او اية او آية في شيئا ومنها  
 الربا وتولي اللب وبيع الخاضر بالبادي والسوم على السوم  
 والخطبة ان وجد دليل الرضاء للاول والاحكام والشريق  
 بين مملوكين صغيرين او صغير وكبير بينهما قرابة محرمة

العينة يعني برشي زيادة ميل  
 بيع اللب ببيع شكره نقصا في  
 كرو الحق يعني دوز



ومنها الغنى <sup>عن أبي هريرة</sup> مرفوعا مطلقا الغنى ظلم ومنها  
 الرجوع في الآية <sup>عن ابن عباس</sup> مرفوعا الذي يرجع  
 في هبة كالحلب في قبته ومنها اقتناء الحلب لغير صيد  
 وما يشته وجوه من النصوص وغيره <sup>عن ابن عمر</sup>  
 مرفوعا من اتى كلبا الاكلب صيدا وما شته ينفق من  
 اجره كل يوم قبل طمان فان صاحبه في الكلب فلا يجزيان  
 المتع فان ابى يرفع الى الحاكم فيمنع وكذا الدجاجة والخنزير  
 والبعول ومنها افتاد النعمي في القصور فانه اسرق وبعده  
 ضلالا واشتاد المسجون فيها <sup>عن ابن عباس</sup> ان رمل  
 الله على الله عليه السلام في الغنم والخيول والتمير  
 المساجد والشرج ومنها اقتناء امرأة لا تصلي في الخلعة  
 من رجل المرأة لا تصلي بطنها قال الامام ابو حنيفة الكلبان في  
 الله ومنهم من ان غنم الغنم ان يلقوا بعد امرأة لا تصلي  
 ومنها ان شذبت الشريعة من غير قصد حفظ الخلعة  
 ومن توسد بطنها فيها اخبار النبي عليه السلام ان قصد الخط

لا يكره

ان قصد الخط  
 لا يكره

لا يكره وفي الخط وكذلك اذا كان الرجل جوايق وفيها دبر  
 مكتوب فيها شيء من القرآن او كان في الجوارح القدوة  
 كتب التفسير والمصحف جالس عليها او انا فان كان من قصد  
 للخط فلا بأس به وقدمت على هذا فيما تقدم واذا كتب  
 اسم الله تعالى كما عذ ووضع تحت طينته يجلسون عليها  
 فقد قيل لا يكره قال الامام ابو حنيفة في البيت لا بأس بالنعيم  
 على سطحه كذا هنا وان حل المصحف او شيء من كتب الشريعة  
 على اداة في جوارق ويركب حمارا على القوم الجوارق لا يكره  
 انهم ومنها جعل شيء في قمرطاس فيه اسم الله تعالى في الخلعة  
 ويكره ان يجعل بشاة قمرطاس فيها اسم الله سواء كانت  
 الكتانية في ظاهره او باطنه بخلاف الكيس يكتب على اسم الله  
 لان الكيس عظيم والفرطاس صغير <sup>اشهر</sup> ولا بأس به او على  
 كتب عليه في النسيج الملك لا يكره بطله والتعود عليه <sup>استعمل</sup>  
 فلو قطع حرفي من الحروف او خط على بعض الحروف حتى لم يبق  
 الحرف متصل لا يمتنع الكراهة في الخلعة اقوال وينبغي ان يكون  
 لا يمتنع



حكم القرة الموقوفة للعضوة او غيره التي يكتب عليها بيت  
 او صريح او كثر او عرق كذلك لا يستعملها فانه اثم لان اسلك  
 هذه الاشياء يكون لهم عبادة كذا في الخلاصة وفيه ومنها  
 التصديق على السائر في المسجد الا ان يكون محتاجا ولا يحيط  
 برفق الناس ولا عزيمتين يدي المصطفى لا يسرج على المختار  
 ومنها التصديق على من علم الله مسمى او صار في المعصية  
 ومنها الانتفاضة يستدل ما اخذ خصلها في صفة اوله يعلم  
 فيكون قطنة والانتفاضة به حرام على التقديرين ليس ثوب  
 خيرة او فعله شهوة ويقتل ما لا ومنها الانتفاضة من باع  
 بكرة او ينهر الارضاء ويخاف لو نقص ضربك الشيطان  
 فانه لا يجوز وكذا الانتفاضة به وفيه في مستند السؤال فيقتل  
 الشترين بنو كاتجب كذا في الخلاصة وفيه في حله ومنها اخذ  
 الكوكيل بالتصدق منه لنفسه فانه لا يجوز بل الان  
 للوكيل ومنها ركوب البعير لا يقدر على دفع الفرق بالضرورة  
 في الخيرة اذا اراد ان يركب السقينة على البعير فيكون او غيره فان

فيها مسائل كثيرة في الفقه والشافعي

كان يمال لفرق السقينة لمكان دفع الفرق من قسبها  
 سبب يدفع الفرق به حوله الركوب في السقينة وان كان  
 لا يمكن دفع الفرق لا يجوز له الركوب انتهى ومنها افترض  
 البغال في رايهم ثم يأخذ منه ثم يباعها بشاء وشياء فانه  
 مكروه كما سبق في فاداضاع فلا يفتي على البغال ومنها جبر  
 البيلع في القصر فانه لا يجوز كذا في النسخة الثانية وفيه  
 ما ذكرنا في هذه الصنف فاما نون بعضها دخل في الافات  
 السابقة في اجمالها لكن ذكرناه من الشرائع بين الناس  
 واعتادهم به فلتعدّها مجزئة كالاولين ليس بالضبطها  
 للطلاب رقص كشف عورة لبحر بر وحق مس حرام مسكن  
 حرام حقوق قطع رحم عدم رعاية حقوق الزوج عدم  
 رعاية حقوق الزوجة اضاعلة اولاد خلوة مع الحلالة اجنية  
 شئت رجل بامر وعك عصيان مملوك لولاه سوء الملكة اذى الجار  
 فتح فم عند شارب جلوس في طريق جلوس بين الظفر  
 والشعر قعود وسط حلقه جلوس مكان غيره عمل

فيها مسائل كثيرة في الفقه والشافعي



دين في المسجد لئلا في السلام من نيل نعمة ونحوها وثم  
ونحوه توفير المصارف بسطوطه بلحزم عدم التزول عن الدابة  
عدم شتمه وكوب النساء على السج ترك الولية انبطاح  
نوم على الد سجع لبس عجزه عليه بيتوتد مع ربح خمره يده  
كلب وجرس على المقر يسفر واحد واشتبين احتصاص من اكل  
نحوها وفي ترك الصلوة ترك الوضوء ترك غسل ترك جماعه  
ترك جرجية ترك ذكوت ترك صوم رمضان ترك قضاء ترك  
كفارة ترك هذور ترك صدقة الفطر ترك اخية ترك خج ترك  
جراد افشاء كلب افشاء امرأة لا تصلي فوسد كتب امساك  
معاذق وكوب الجرجس الطيرة القفص اقداس البقل اشتر  
من مكة تصدق على السائر في المسجد عدم مراعاة ما فيه كات  
اوصى فيه نسيان قرآن ربوا احكام تفريق نال في جلب  
بيع حاضر البادي خطية على رسوم على رسوم مطر في اخذ الكيل  
بالصدق انشغال بمبدا اخذ غلطا ايضاد شتم في النبوة  
رجوع في الهبة فراض في هذا قام للقول في التقدي فعليك

ايها

ايها السالك هذه التلثة تعبر الاعتقاد وعلم الحال والتقوى فانها  
جامعة تحمل ما لزم وكافية في النجاة عذاب الله تعالى وعنايه  
وغضب وسخط في الدنيا والقبور وما بعده وفي التقوى رضا  
الله تعالى ومحبة ودخول الجنة وغير هذه التلثة من الطائفة  
اقام يده بعد ما في رعاية الدرجات فقط ثم ان تعبر الاعتقاد  
داخل في علم الحال ويوجد اخلاقي التقوى لا فرضه من ترك حرام  
يجب الصيانة منه في تحقيق التقوى قال الامام التقوى  
وحدتها في الكفاية الواجب بلا انضمام بشي الى امر الدين فلذا  
كثير جدا من الوضعية بها في كتاب الله تعالى وسنت جيب وفي  
كلام الانبياء والاوصياء والحلجين وسن ذكرها مرتين في  
الخطبة هذنا وفرض عند الشافعي وكان اهتمام السلف  
واجتهادهم فيها خصوصا فيما يتعلق بحقوق العباد  
اليهم من ابراهيم بن ادهم رحمه الله استاجروا الى هيجان  
فيهم بعد تيسر زاد سقطت بسوطه فزلزل عن الدابة في بطنها  
اروقتها  
وذهب رجلها واخذ بسوطه فقبل له لمجولت برأسه

بده فزار هيجان



وبعك فقال اما استاجرته الاذنب ولم استاجرته الاذنب و  
 وهكذا روى عن النبي وعن ابن المبارك انه كان في الشام  
 يكتب الحديث فسكر فله فاستعار قلما فمات فخرج مني القلم  
 فجعل القلم يمشي فلما جاع لا امر ولا ياكل القلم وشرفه فخرج القلم  
 لا الشام لانه القلم وعن ابى زيد روى انه اشترى من اهل ان  
 حب القلم ففعل منه شيئا فلما جاع لا يسطم راى في يده  
 غلتين فرجع الى همدان ووضح الغلتين وغت ايضا انه  
 غسل ثوبين الصبر مع صاحب له فقال صاحب فعلق الثوبين  
 من جذران الكروم فقال لا تغز الوند في جذران الناس فقال  
 فعلق من الشجر فقال لا انه بكر الاخصان قلم لذب ط على الاخر  
 فقال لا انه علق الدواب لانه عنها فعلق ظهره على الشجر  
 حتى جق جانب ثم قلبه حتى جانب الاخر وعن ابى حنيفة  
 شجرة خربة وبقدره الشجر كل قرص جرس فتعافى هو ربوا  
 وعن بعضهم استوردوا الى موضع فاعطاه رجلا مكنيا باليد  
 الى رجل في ذلك الموضع فقال سوف استاذن المحارين فان

فان اذن اخله فانظر الى دقة هؤلاء الاثمة الاعلام  
 ومساهلة اكثر المشايخ هذا الزمان حتى لا تقدر <sup>لا الدين</sup> رزقي  
 واقوالهم والذالمسنان وعليه الكلام **الباب الثالث**  
 في امور يظن انها من التقوى والورع بسبب نوع من المعصية  
 ومشاهاة واكليب بعض الزهاد في زماننا عليها ولبت  
 منها في شيئا ما حدث بعد صدر الاول ومعدودة  
 من الحسنة والورع البارد وتلك كثيرة ولكن اعظمها  
 تلك نبيتين كلتي فصل على حادثة انشاء الله تعالى **الفصل**  
**الاول** في الدقة في امر الطمارة والنجاسة فنقول وبالله  
 التوفيق اهم امردنا بالاذن فيهما كثيرة حب الماء ومجاورة  
 الحلق في هذا الفصل والعصر طاهرة الاخلات والاحياء  
 وغسل الاثنية الطاهرة وقد الماء الطاهر نجسا والاختيار  
 عن استعمال واصابة بجمد الوهم وترك بعض المهمات  
 الدينية بسبب الاشتغال بالالتلاوة والذكر والمكرونة  
 بالخطية والصلوة وفعل بعض المكروهات كالتخلف في الصلاة



ونقل بعض الرواهات كتاب خبر الصلوة الى الوقت المكرمة و  
 تعين اثناء الوضوء لا يتوضأ من اثناء غيره ولا غيره  
 منه وسخادة لا يصلي على غيرها ولا غيره عليها والبسط  
 واللباس بلا اشارة ظاهرة على نجاستها ونحو ذلك فلا  
 بد لنا من اربعة انواع **النوع الاول** ان يكون الدقة  
 امر الظاهر الطهارة والتفتيش والتعقب في يده  
 لم تصدر عن النبي عليه السلام والصحابة والتابعين والسلف  
 الصالحين وانهم كانوا على سعة وبرخصة وقتئذ يراها  
 فيبذلها من التوفل فيه وهو صنفان **الصنف الاول**  
 في ما ورد عن النبي عليه السلام وخبر القرون **وعن ابي سعيد**  
 انه قال بينا رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي باصحابه  
 في ثعلبية اذ خلفها فوضعها عن يساره فلما اراد ذلك  
 اصحابه القوا فعاذه فلما قضى رسول الله صلواته قال  
 ما حكمكم هذا فخرجوا اليه فقالوا يا رسول الله خلفنا ففعلنا فقال  
 عليه السلام ان يجب لراي فلخصي ان فيه ما قد يفتن

هو التفتيش في يده عند الطهارة واللباس

قدرا وقلنا اذ جاء احدكم المسجد فليظفر فان منى لا عليه  
 قدرا ولا في فلبس ولا يصلي فيها ولا يروا يستحبنا الى الوضوء  
 عن ابي هريرة انه قال اذا طوى احدكم ثيابه الاذى فان  
 التراب لا يضره **وعن** عن سعيد بن زيد انه قال سالت  
 انس بن مالك كان النبي يصلي في ثيابه قال نعم عن شعبة  
 دين او يسر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال  
 عن انس ان امة فليكن دعوت رسول الله الطعام  
 صفة فاكل منه ثم قال قوموا فاصلي لكم قال انس ففعلت  
 الاحصاء قد اسود من طول ما ليس ففطن بما افعلتم وسفقت  
 انا والبيتم وراة والعجوة من وراة فاصلي فصار كعتبين  
 ثم انصرف **ان** الله عليه السلام اضاف اليهودى بحيرة  
 واهال ومثبت لهم في بيت اليهودى التي سجدت وتوضو  
 من مزادة المشركين **عن** عن جبر بن شبيب عن ابي عن  
 جله انه توضع ثلثا ثلثا وقال من زاد على هذا فقد ظلموا  
 عن انس انه كان النبي عليه السلام يغسل بالصابون

لا يسجد لله عليه سلاما  
 شافوا اليهود في اتم لا يسجدوا  
 في ثيابه ولا في ثيابه



عن أبي بصير عن محمد بن عيسى عن  
أبي بصير عن محمد بن عيسى عن

الرجل - لقد روي عن الصادق عليه السلام عن أبي بصير عن محمد بن عيسى عن  
أبي بصير عن محمد بن عيسى عن أبي بصير عن محمد بن عيسى عن  
المسجد حتى يسمع صوتا أو يجدر بما وفي قال إذا كان أحدكم  
في الصلاة فوجد حركه في ذنبه أحدث أم لم يحدث فاستكمل عليه  
فلا يضر حتى يسمع صوتا أو يجدر بما وفي عن أبي بصير عن محمد  
الرجل أن يخرج في ترك فيه عشرين العاص حتى ورد  
أوصا فقال محمد بن الخطاب لا تجزأ عن ابن عمر أنه  
كانت الكلاب تقبل وتدبر في المسجد في زمان رسول الله  
صلى الله عليه وسلم فلم يكونوا يرتشون شيئا من ذلك ومن  
داود بن صالح عن أمية أن مولاهما أرسلتها برأسه إلى  
عائشة قالت فوجدتها عصى فأنشأرت إلى أن ضاعها  
فجاءت هرة فأكلت من صيف انصرفت عائشة إلى رسول  
عن صلواتها أكلت من حيث أكلت القرية وقالت إن رسول  
الله قال إنها الميتة يجسها من الطوائف على ما  
إني رأيت رسول الله يتوضأ بفضلهما عن عبد الله

بن

عبد الله بن مسعود الله سبحانه ابنه يقول اللهم إني أسئلك  
القمر الأبيض عن جبين الجنة قال إني بنى نسل الله الجنة و  
تعود به من النار فإني سمعت رسول الله يقول أنه سيكون  
في هذه الأمة قوم يعتدون في الظهور والدعاء وقال للامام  
الفرقة في الأحياء ما محضه ومختصر سيرته الأولى انصرف  
جميع الرأى في نظير القلوب والتساؤل في نظير الظاهر حتى أن  
عمر بن الخطاب نصيب نوصاه بما في جوفه نصرايته وقال  
هيرة وغيره من أهل الصفه كذا كذا الشواء فيقام الصلاة  
فندخل أصابعنا في المضاهة ثم نفكها بالتراب ثم نكفها كأنه  
ينصرف على الحجارة في الاستنجاء وقال عمر ما كنا نعرف  
الإنسان على عهد رسول الله وأما كانت هناك ينادي بنا يا ابن  
أبي بصير حتى قال بعضهم الصلوة في النملين أفضل لنعم الله عليه  
السلام وأما خلعها وقال الخفي في الذين يتخلعون ثيابهم  
قد ذقت لوان محتاجا جارا وأخذها منكرا لخلق الثعال  
وكانوا يمتنون في طين الشوارع خفاء ويحلقون عليها  
أبي بصير



يصلون في المساجد على الارض وبالكون من رقيق البر  
 الشجر وروى يدا في بالدواب ونحو عليه والحيرون  
 من عرفت الابر والجلوع كثره عرفت في النجاسه وقد  
 ولم يفر قط من واحد منهم سؤال في دقايق النجاسه  
 وقد انتهت التوبه الآن لا طائفه يسعون الرهونه  
 نظافه ويقولون في مني الدين فالكراواتهم في شربهم  
 الظواهر كنعنا المشطه لعم بسا والباطن غراب مشحون  
 نجاسات الكبر والجب والرياء النفاق ولا يستكرون ذلك و  
 لا ينجون منه ولو اقمه مقصر على الاستنجاء بالخر او منى  
 على الارض جافيا او صلي على الارض او على يوان المسجد من  
 غير سجاده او قوضاء من آتية مجونا وآتية حصر رجل  
 غير متفق لا قاموا فيه القيمه ونشدوا عليه الحكيم  
 والقبوه بالقدور ونرجوه من ومنتهم وامت كفو من  
 موكلية وحقاطك فسموا المباداة التي هي من الابان  
 قدرة والرهونه نظافه فانظر كيف صار المنكر معروف

المعروف

والمعروف منك وكيف اندرس من الدين برسمه كما اندرس  
 تحققت انتهى وقال العام القهري في شرح الهداية عن محمد بن  
 الباقر او علي بن الحسين زين العابدين انه مرى في الخلاء  
 ذنبا يقعن على النجاسه ثم يقعن على الثياب فامر بشا  
 الخلاء فقاما فمضى على ذلك زمان رجع عن ذلك واستغفر  
 الله فاستغفر من ذلك فقال حدثت ذنبا فاستغفرت ولا  
 خير في البدقة واصل هذا كلامه من عن النبي عليه السلام  
 بعثت بالحنث الستة السبعة ولم يبعث بالرهانية القصبة  
 الشري فيما ويرى من امتنا الخفية والخلاصة  
 ويكره لرجال الذم المتخصص للنف انا يتوضاء منه فبين وفيه  
 التوضي في القوس افضل من التوضي في النهر وفي يتوضاء  
 بما القوس الذي يخاف ان يكون فيه قذر ولا يستقيمه  
 انه قذر وعلى هذا الضف وليس عليه ان يبال ولا يدع التوضي  
 منحة يستغفر الله قذره وعلى هذا الضيف اذ قدم الطعام  
 ليس للضيف ان يبال من اين لك هذا الطعام من القصب

في قوله تعالى  
 لا ينجون منه



اوفى السرقه فكذلك لا يأس بالوضوء من حيث يوضع كونه  
 لا يوافق البيت ويشرب منه ما لم يعلم انه قد تم وفيه ماء الشبع  
 اذا جرى على الطريق وفي الطريق نجاسة ان نقيت النجاسة  
 فيها واختلطت بحيث لا ترى لونها ولا اثرها فتوضأ منه  
 وانه اذا نجس طرف من طرفي الثوب ونسيب فغسل طرفي الثوب  
 من غير تركيم بظلمة الثوب هو نجس او لم نجس ان كان  
 يابسا ولم يقع عليه بامس لا نجس بجل ولو كان رطبا  
 والرجل يابس فظهرت الرطوبة في قدمه نجس انتهى و  
 في فتاوى قاضيان اذا نام الملبس على خصر المسجد ان كان  
 يابس لا نجس فيه فكذلك وفيه اذا وجد الشعر في بصر  
 اللب والتميم يغسل ثلثا ويؤكل وان كان انشأ البقر لا يؤكل  
 وفيه حق بطلان مساقه من الكرياسي فدخل في خرقة  
 ماء نجس فغسل لائق وذلك باليد وملاء تلك مرات واخرق  
 الماء يصير طاهرا لانه اتي بما هو المكن وفيه الطين النجس  
 يجعل منه الكوز والقدر وطبخ يكون طاهرا وفيه اذا غسل

في حقه لا بأس به ويظهر حقه في المسألة ما لا يستحي  
 فلو كان رطبا ولم يظهر اثر النجاسة

رجل ومثله على الأرض نجس بغير مكعب فاقبل الأرض من بطن رجله  
 الأرض من رجله فمما جازت واسود وجه الأرض لكن لم يظلم  
 اثر على الأرض من رجله فمما جازت صلوة وفيه اذا استحي  
 الرجل وجب لها الاستنجاء في رجله وهو متخوف اذا لم يدخل  
 ماء الاستنجاء وفيه بعد الفارة اذا وقعت فاحتطت فطخت  
 الخيطه لا بأس بكل الذبوق الآن يكون كثيرا بظهور اثره بغير  
 الطم أو غيره خبز وجلد خلافا بعد الفارة ان كان البصر أصلا  
 يرمى البصر ويؤكل الخبر وفيه ذباب المستريح اذا جلس على ثوب  
 لا ينفذه الآن يغلب ويكر وفيه لو كانت الأرض نجس لم ينجس  
 تعلية وقفا على تعلية جازها اذا كان التعلية ظاهره وباطنه طاهرا  
 فطاهرا وان كان ما يلي الأرض منه نجسا فكذلك وهو بمنزلة  
 ثوب ذي طحين اسفل نجس وقام على الظاهر انتهى وفي  
 الناصب خاتبة الضلوع في التعلين تنقل في صلوة الحائض اغتافا  
 مخالفة لليهود وفيه لو اشترى من مسلم ثوبا او ساطعا  
 صاعدا وان كان بابه مشارب خروجه وفيه من الخبيث من ثوبه

في حقه لا بأس به ويظهر حقه في المسألة ما لا يستحي



منه من المتيقن بالبرهان اذا لم يزد كجدنا وقال له رجل ذلك  
بذلك في موضع كذا لك فشك الرجل وقد صلي بعد ذلك صلاته  
فقال اذا شهد عندك عدلان قضها وان شهد واحد عدل  
لم يقض وفي الامم من محمد اذا وقع في قلب التوحيه انه  
احدث وكان عاد لك اكثر رايه فالافضل ان يعيد الوضوء  
وان صلي بوضوءه الاول كان في سعة من ذلك عندنا وفيه  
من شك في اناته او ثوبه او بدنه اصاب نجاسة ام لا فهو  
ظاهر عالم يتيقن وكذلك الامار والنجاس التي يتي بها  
الضيق والكبار والمسلمون والفقار وكذلك السمن والخبز  
والاطعمة التي يتخذها أهل الشرك البطالة وكذلك الذي يدعى  
بسم الله اهل الشرك اهل الجحيم من اهل الاسلام وكذلك الخبث  
للموضوعة او للركبة في الطرقات والسفاريات التي يتوهم فيها  
اصابة النجاسة كل ذلك في حكم بظهوره يتيقن نجاستها  
وفيه ماء المطر الذي يجري في السك وفي السك في نجاسته  
ثم يجري الماء في النهر وليس في النهر رغبة هذا الماء الا بالناس اذا

اذا لم يكون النجاسة وفيه شئ من الخبز عن مركبة ويجذبها  
بحق لا يدبر من شئ وقع فيها وليس عليه اثر النجاسة هو  
يحكم بنجاسة الماء قال لا وفيه الفوق في الثوب المصنوع بالليل  
ودون السراج انه ظاهر لان الاصل هو الطهارة حتى يتيقن  
نجاسته وقدم دفعه عند بعض الناس ان المصابون  
نجس لانهم يخدمون دهن الكثاف ودهن الكتان نجس  
لان اوقية تكون مفتوحة حال الرأس عادة والذرة  
يقصد شربها ويقع فيها خالبا ولكن لا تنقي نجاسته العاين  
لانا لانفة نجاسة الدهن ومع هذا لو اتانفة نجاسة  
الدهن لا تنقي الصابون لان الدهن قد تغير وصارت  
دنيا آخر وفيه شئ من النجاسة فيسبب من ما  
فيها او من عرقها قال لا يضره ذلك قبل ان كانت تحترق  
في قولها او من عرقها قال لا يضره ذلك قبل ان كانت تحترق  
ايضا وفيه العنابت فعلا هذا الذي في القوس في الماء وابليت  
ذنبه فصرحت بمركبه شئ ان لا يضره وفيه الشئ اذا لم



من امها فذلك الطوبى طاهر لا يتنجس بها الثوب ولا  
الماء وكذلك البض وفيه الرطوبة التي على الولد عند الولادة طاهر  
وفيها القيم الذي يجب نزع بعض الماء فان وقعت  
في الزمارة او عصفورة او دجاجة او فاشة او سنور و  
اخرجت منها حية لا يتنجس الماء ولا يجب نزع شيء منه واما  
السمك لان هذه الحيوانات ما دمست خبث طاهر والقبأ  
ان يتنجس البر بوضع واحد من هذه الحيوانات فيه وان اخرج  
حيوانا سبيل هذه الحيوانات يتنجس بفعل الجحاسة في الماء  
فيجب نجس الماء لكن تركه بحدوث رسول الله وآثار فانهم  
لم يعتبروا نجاسة السبيل حتى امروا بنزع بعض ماء البر  
بعد موت الفارة فيه ولو اعتبروا نجاسة السبيل لامروا بنزع  
جميع الماء ولكن مع هذا ان كان الواقع فانه يستحب لهم ان  
ينزعوا هذين دلو وان كان سورا او دجاجة مملوءة  
يستحب لهم ان ينزعوا برعين دلو لان سورا هذه الحيوانات  
مكروه على ما يأتي والغالب ان الماء يصيب قيم الواقع حتى لو نجا

شيعنا ان الماء لم يصيب فم هذه الحيوانات لا ينزع شيء من الماء  
وان كان من الدجاجة غير مملوءة لا ينزع منها شيء وفيه  
او ان غسل اليد في الماء الجاري بقدر حوض وغسل الثمن باقا  
في يده طهرت يده لان نجاسة الثمن باهتار الجاورة  
وقد زال الجاورة عنه في يده سحن طاهر وفيه شيء  
يشترط العسر ثلث مرات في رواية الاصل والله اعوط و  
في رواية يكتفي بالعمر مرة والله اوسع وارفق بالناس وفي  
الغافل وحيد المتوى وفيه وفي الشتر شرط العمر مرة في  
قول الجابريين فقد روي ابن سماعة عنه في الثوب يصيب  
مشوقا الدرهم من البول فيصيب عليه الماء تنبت واحدة و  
تقصر طهر وكذلك اذا غس غمرة واحدة في الماء او نزع  
وعصر فان ذلك يطهره وان غس غمرة واحدة مسابقة لم  
يطهره قال الحكم الشريد يريد به اذا لم يعصر وبعض مشايخنا  
قلوا في قياس قول الجابريين اذا كانت الجحاسة رطبة لا  
يشترط العسر وان كانت يابسة يشترط ان يمسح في التمسح



فلا بعض من شاربها يكره الفضة في شربها لانهم لا يتقنون  
 الخمر الا ان الاصح انه لا يكره لانه لم يكره من اثبات اهل الذمة  
 الا السراويل مع انهم يتحلون للزينة وفي رجل اصابه طين  
 او شئ في طين ولم ينسل قدسه وصلى بحزبه ما لم يكن فيه  
 اثر لينة انتهى وفي النوازل الظهري كان والذي يقول اذا  
 تم شئ ببولها طار للثوب فمضى عليه التراب وتركه حتى جف  
 ثم حذا اهزاه انتهى وما يحيط الشئ بالجلد اصاب شيئا  
 مما لا يشرب فيه نجاسة كالحديد والحديد وهو فانه يطرأ بالفساد  
 فلهذا من غير ضرر وكذلك اذا كان شيئا يشرب فيه القليل  
 كاللبن وطين والتعل لان الماء يخرج ذلك القليل من غير  
 ضرر انتهى وفي فتح القدير يتوضأ من الماء الذي يدلى فيها الدلاء  
 والجرار لانه يستعملها الصغار والعبد لا يعلمون الاحكام و  
 يحسها الرستاقون بالايدي الذنبة عالم يعلم النجاسة  
 وفيه ما يده نجاسة رجله فجعل يده على عروة الابرين كما  
 مضى على البدان غسل شئ طهرت العروة في طهره لا بطرا

في النوازل  
 الظهري  
 انتهى

انتهى وفي جمع الفتاوى والفتنة للبلدية التي قد بلغ في بلادنا  
 ولا ينزل هذا نجسها ولا يتوضأ بها نجاسة دنفها ويلغونها  
 على الارض الخشب ولا ينسلونها بعد نماز الدفن في طاهرة  
 يجوز انما ازالتها في غلاد الكلب والقرب والدلاء  
 مرطبا وبابا وفيها من صلى ومعه عنق نساء غير  
 مقصود احب لان الدم المسفوح مالم يمسح وما بقى لا يمسح  
 به وفيها من اجتمع في طين الشوارع وهو طين الخلاب  
 في طاهر وكذا العين المسرفة وروضة طريق في نجاسة  
 طاهرة الا ان يرى عين النجاسة قال وهو الصحيح من حيث  
 الرواية وقرب من المخصوص من اصحابنا من منبه الغناء  
 انتهى وفي جمع الفتاوى غسل الثوب الجس بالامتنان  
 والصايرين ثلث مرات وقد بقى في شئ من الصلوات و  
 الاثنان من صفا طهر وفي فتاوى فاجنان طهرهم  
 وما يصب الثوب من نجاسات النجاسات قيل يجس  
 بما قبل لا يجس الثوب وهو الصحيح وفي الميت



نحو الامعة من استحق من الوالدس وصيب الجلب وكان في الماء  
بكرة الغنم قال لا يتنجى الماء الا في الاولى جهنم البر قال نور  
الافعة قلت لشهاب الائمة لو تفتت في الجلب قال لاخذ بالا  
وسيع فلا يتنجس وفيه الامناء كما في حكم البقرة والعريس  
فيما يرى ورعن ابي حنيفة وفيه وقال طهر بالدين وقابحا  
يكون نجسا وفيه في الشجر يذعن ان يصب لوصب الماء على  
اذا من نجس طهر والله لم يعمد وكذا الجلب لو اذخر فافسل  
ثم صيب الماء على الارض طهر وان لم يعمد وفي شرح الطحاوي  
وكذا لو كان في ازار او بدنة نجاسة فاستكثر صيب الماء  
عليه طهر وان لم يعمد ولم يدك ان انتهى وفي الفقيه رخصة  
بشذون وضع الشاة بخرقه متلطخ بطين مخلوط بغيرها  
كلما برقعها ولدها ويحتمل ثم نجسها بعد الخل بمدرجة  
فصبها بقية ذلك الطين على الصخر فهو عفو انتهى وفي  
المناظر ان وجوب الاضحية من النجاسة ليس لذاتها بل  
لوصفها المنق من الرجس المتقن والطعم الشيع والالوان القبيح  
اي البسج

فاذاله

فاذاله يوجد ولم يتقن بوجوده فانه منقرا ايضا فلا يجب  
وضع المتقن على القليل في موضع الحاجة والضرورة لان  
المخرج مني بخلاف امراض القلب من الرية والكبد وغيرهما  
فان قيل ما ذكروا فلذا وبرد ان من كان في قلبه شغل ذرة  
من كبر لا يدخل الجنة وقد مر في هذا القليل والاضيق  
احتمل به فانه يلحقك **الرجس المني** في زعم الوصوفة واقامها  
عن ابي بن كعب ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان للوضوء  
شيطانا يقال له الوهم فان تقوا وبسوا من الماء وقال الحسن ان  
شيطان ايضا يترك الناس في الوضوء يقال له الوهمان ويزعم  
**قوله** ان يدخل يديه من الابواب فيقول فقال للشيخ ابي عبد الله  
بن خنيفة وسوسه فقال الشيخ عهدي بالصوفية انهم  
يسخرون من الشيطان والآن الشيطان يسخر منهم وكل  
لما قالوا ان يكون في الشيطان وسوسة له وهذا احد  
آفات اتباع الوصوفة واثباتها ترك الامر قالوا ان الشيطان  
لكم عدو فالتحقوه وعودوا ووليتا لاتباع الوصوفة اتخذوا الشيطان



صديقا باخا قال الله تعالى ان المذنبين كانوا اخوانا في الدنيا  
وقال عليه السلام فانفقوا وسوا من الماء والامر للرجوب  
فالاقتناع معصية وثالثها اسراف الماء وهو حرم لقوله  
ولا تسرفوا وقد سبق تحقيق الاسراف في الوضوء  
وتحريم شغلهم وقتها بغيرها امضاؤه الى تغيير الصلوة الى  
وقت المكروه او ترك الجماعة او ترك الصلوة او ترك  
التعليم او الذكر او الفكر او غود ذلك من الفضائل والقوام  
ونضيف الغرر والافاق وخاصة تأديتها الى الغرر محدث  
مكروه كالتخاذه للوضوء واللباس والتبجادة وعدم  
التوضوء من اتا فبره وعدم الصلوة على بساط وليل او  
سؤال عن طهارته والاحتزام عن طاعة بنوهم الخماسة  
وتحذرك وفيها ادنى الناس وسادسها سوء الظن للناس  
بعدم التوق من الخماسة في الوضوء والفطر والاكل والشرب  
بل بعد صلاتهم وسابغها التكرار على الناس والاشباب  
يلفت حجب اغفر من بين الناس بالاحياء البائع في الدين

والطاف

والطاف وطلوها التي هي اساس الدين **التي**  
في علاج الوسوسة وطريق التوقي عليها من بخاف عليه سبها  
بالاستعداد الطبعي او بمقارنة المحاب الوسوسة وتو  
نقلها برا وورقا وتغوى اعلم ان علاجها بالعلم والعمل  
**الاول** فان يعرف الاوقات السابعة ويكرر ملاحظتها  
عن خطاء الروق بامر من رحمته الله انه قال كان في استغما  
في امر الطهارة وضاق صدر من ليلة لكثرة ما صبت من  
الماء ولم يسكن قلبي فقلت يا رب غفوك فسمعت بها نفا  
يقول الغفوني العليم فيرا عني ذلك وان يعرف ان الاحتياط  
والورع والتقوى بالسعادة الدارين في الاقتداء بسيد  
المرسلين صلا الله عليه وسلم واصحابه رضي الله عنهم و  
الجنه الذين رحمهم الله وان يعرف مساهلهم في امر الطهارة  
وعلم دفعهم فيك وافعالهم واقوالهم وقضاوهم  
في الرخصة والسعة وقد ذكرنا بعضها وان المقصود  
الاسي من العبادة تفرغ القلب عن الاخلاف المذمومة و

الطاف



وتختلف بالاخلاق المحمودة فلا كان دقة السلف رحمهم  
 الله قبة وفي الاخرين حذر من حقوقي العباد والعباد  
 وفي لفظ السان والشمع والنصر **العلم** فان يداوم  
 على العمل بالا قول التي فيها رخصة ومصلحة في امر الظاهر  
 ولو كانت موجهة بعد ان لم يكن مظهر في ان يزل  
 عنه الوسوسة ثم يعود الى الاقتصاد والعمل بالا قول  
 اذا لم يرضى قد اوفى **بالاصلاح** **روى** عن بعض الزهاد انه  
 قال اختلفت وسوسة وكنت اقبل عن ثوب لم اصاب  
 من طين النبي مع فمحت يوم الى صلوة النبي فاصاب ثوب  
 من طين الطريق قال ذهبت بغوث من الجماعة فلما هممت  
 لاغسله هذا في الله تعالى في ثوبه ان يخرج من الثوب غصلي  
 مع الجماعة لا غسل ففعلت فزال عن الوسوسة ومن الاعمال  
 المنزلة بعض الوسوسة نصح الله فوجه بعد الوضوء فاذا  
 احس بالاصلاح عليه **روى** عن ابي هريرة رضي الله عنه  
 ان النبي صلى الله عليه وسلم قال جاءني جبريل عليه السلام

فقال

فقال يا محمد اذا توضأت فانتصت منها ان لا يقول في الغسل  
**الحمد لله بن مغيرة** ان رسول الله عزم قال لا يقولن  
 احدهم من شدة فان عامة الوساوس منه النوع الرابع  
 في اختلاف الفقهاء في امر الظاهر والنجاسة والفعل الصحيح  
 والظاهر الكلية فيه عند كثرة اقسام الاول فغلبت اربعة  
 مذهب الاول مذهب الظاهرية ان الماء لا يجس اصلا حليا  
 او ركذا قليلا او كثيرا فغير يوفى هذا وطهر او يريجه او لم يغفر  
 لقوله عليه الصلوة والسلام الماء طهور لا ينجسه خروجه  
**سقط** **عن** طلع عن ابي سعيد الخدري رضي الله  
 عنه روى عنه القول من قولنا ان الله لا ينجسه بشئ عابثا  
 وعمر بن مسعود وابن عباس وحسن بن علي وميمونة  
 وابو هريرة وحذيفة رضي الله عنهم اجمعين والسود بن  
 يزيد وعبد الرحمن اخوه وابن ابي ليلى وسعيد بن جبير و  
 ابن المسيب وقاسم بن محمد بن ابي بكر الصديق والسن البصري  
 وعكرمة وجابر بن يزيد وعثمان النبي رحمهم الله وغيرهم

سئل عن وصي الله ورسوله  
 ابو حنيفة سئل عن الجلي وعن







مؤيد ومعين  
على ما في الكتاب  
والله اعلم

على الله عليه وسلم الآية تنوع على ان غساله الخامسة طهره  
ان لم يتغير واتى فرق بين ان يلا في الماء الخامسة بالورود  
عليها او يوردها عليه والخامس انه لا اختلاف  
في مذنب الشافعي رحمه الله انه اذا وقع في ماء جار ولم  
يتغير انه يجوز الوضوء به وان كان قليلا واتى فرق بين  
الجارى والراكب والشافعي انه اذا وقع رطل من البول في  
قلتين ثم فرقاه فكل كون يتغير منه ظاهر ومعلوم  
ان البول منتشر فيه وهو قليل والسابع ان الحمام لم يزل  
في الاقتصار الخالية يتوضأ فيها المتقشفون ويعرضون  
الابدى والآخرة في تلك الخصال مع قلة الماء ومع الحمامات  
الابدى الخامسة والظاهرة كانت تنوار عليه فلهذا الإ  
مؤيد مع الحاجة الشاذلة تنوع في النفس انهم كانوا ينظرون  
لاهم الغير انتهى من والربع هذا من الحقيقة قال فيهم  
الماء الجارى لا يتنجس بوقوع الخامسة عالم يتغير طعمه  
او لون له ويرى بحد مطلقا والشافعي وعليه الفتوى و

منه

وبعضهم جعل هذا اقوال يوسف رحمه الله وانما عند  
هما فان كانت الخامسة غير مرئية فذلك وان كانت  
مرئية فان لاقى الكثير الماء الخامسة او نصفه فيجوز  
ان اقله فطاهر وامامة البرقلة تفصل معروف  
انما اعدادها فان كان كثيرا مكالم الجارى والا  
فتنجس بقليل الخامسة واضعفوا في حد الكثرة والجمهور  
على انه عشرة عشر وقال صاحب الهداية وبه يفتي وقال  
ابن الهيثم ربح في ظاهر الرواية بتغير قبة الكبر راي الحنفي  
ان غلب على طرفة اليد بحيث يصل الخامسة الى الجانب  
الآخر لا يجوز الوضوء والاحراز وهذا اصح عند الكرخي  
وصاحب القاية والناييع وهو الاصح باصلا بين  
خمس مروج انتهى فخر وقال محمد رحمه الله طاهر  
سواء الجارية والبط والاوز وبوالشفايين ورواها  
مفق عنها ما في حره قليل كونه من الطين طاهر  
وقالوا اخر ما يترك من الطين على وبيان ذلك

بول ما يترك على طاهر وقد لا يخرجه  
مذوقه كالماء من الطين



وحيث بعضهم ونجاسة حنيفة وحيث بعضهم وقالوا  
لأنهم قالوا مثل رؤس الأبرار ليس شيء والظاهر للجنة  
الحسن إذا وقع في الماء والطعام لا يفسد وإذا لم ينسج بعض  
صبره أو نحوها قسم أو غسل بعضه بحكم بطهارة كل  
قسم حتى يحل كله وكذلك لباسه وقد يجوز الاحتفال في  
باب الطهارة بمذهب الغير حتى إن ابن أبي عمير  
غسل يوم الجمعة وصلى بعد أن فوجده في البراءة  
هيئة فأخبر بذلك فقال تأخذ بفؤادنا من أهل  
المدينة غشقا بالحديث المروي عن النبي صلى الله عليه  
السلام أنه قال إذا بلغ الماء قلبيين لا يحمل خبثا كذا في  
التأخير خائفة وغيرهما وأما حرملة التقليل للجهنم  
مقبلة بما إذا لم يكن بما قلده حكمها قويا موافقا للتبشير  
داخل جان للجهنم التقليل فيه فالمتقدم أولى و  
أما الثاني فالأصل في الأتية الطهارة لما ذكر في عامة  
التعاليم واليقين لا يزول اليك والظن بل يزول يقين

في كتاب الطهارة  
باب ما إذا لم يكن  
بما قلده حكمها قويا

قال محمد

مثل

مثله وهذا أصل مقر في الشرح منصوص عليه في الأحاديث  
مخرج في كتب الفقه من الحنفية والشافعية ولم يذكر في الفقه  
فإذا شئت أو قل في طهارة ماء أو أرض أو طين أو سائر  
أو طعام أو لباس أو أواني أو غير ذلك مما ليس بجنس البشري  
فذلك الشيء طاهر في حق الوضوء والصلوة وحل الأكل  
وسائر التصرّفات وكذلك إذا غلب الظن في نجاسة  
لكن هنا ينبغي الاحتراز عنه ويكره تنزيها استعمال  
كسر وبر الكفرة وسائر الإجماع المحلاة والماء الذي أدخل  
النجس فيه وطين الشوارع إذا لم يرفد في النجاسة  
ولما نشرها وأول المشركين والأدلة على هذا ما ذكرنا في  
النوع الأقل من أهل النبي صلى الله عليه وسلم من صيانة  
اليهودي واليهودي وعلو حرجه عن جابر رضي الله  
عنه أنه قال كنا نقرأ مع رسول الله صلى الله عليه وسلم  
فخصيب من أتية المشركين واستيقظهم ونسجع بها  
فلا يعب ذلك علينا في التنازع فيه وفي الأصل القضي إذا

قال محمد



ادخل يده في كون ماء او رجله فان علم ان به طاهره يبين  
بحول التوضي به وان كان لا يعلم انه طاهر او نجس و  
المشرك ان يقول هو يتوضأ بنفسه لان الصبي لا يتوضأ  
عن النجاسة بسعادة ومع هذا الموضع لو توضأ به اجزاه  
انتهى وقال في الخيرة ويكره الاكل والشرب في اول  
المشركين قبل الفصل لان الغالب الظاهر من حال الوائينهم  
النجاسة فانهم يستأثرون في الميتة ويشربون  
ذلك في الحول في قضاةهم واوانهم فيكره الاكل والشرب  
فيما قبل الفصل اعتبارا للظاهر كما ذكره التوضي بسوء الاجابة  
لخلاص لانها لا تنفي عن النجاسة في الغالب والظاهر  
وكما ذكره التوضي بماء ادخل الصبي يده فيه لا يتحقق من  
النجاسة في الظاهر والغالب وكما ذكره الفصل في سرييل  
المشركين اعتبارا للظاهر فانهم لا يتنجسون وكان الظاهر  
من حال اسراويلهم النجاسة ومع هذا لو اكل او شرب  
فيما قبل الفصل جاز ولا يكون اكلا ولا شربا حراما

لان الظاهر في الانشاء اصلا والنجاسة طارئة فيجوز  
على الاصل حتى يعلم جود العارض وما يقول بان الظاهر  
النجاسة قلنا نعم ولكن الظاهرة ثابتة بيقين لا بدول  
الاثنين مثله انتهى ثم قال ولا بأس بطعام اليهودي  
والنصراني كله من الذبايح وغيرها لقوله لا وطعام الذين  
او تو الكتاب حل لكم غير تفصيل بين الذي يحل وغيرها  
ويتولى الجواب بين ان يكون اليهودي والنصراني  
من اهل الحرب او غير الحرب وكذا يستوي الجواب بين ان  
يكون اليهودي والنصراني من بني اسرائيل او من غير بني  
اسرائيل كنفاري العرب لظاهر ما تلونا من النص فانه لا  
يفصل بين كتابي وكتابي ولا بأس بطعام الجحش كله  
الا الذي يحل فان ذبيحتهم حرام انتهى وقال في موضع  
آخر روي عن ابن سمين رحمه الله ان اصحاب رسول  
صلى الله عليه وسلم كانوا ينظرون في المشركين وكانوا ياكلون  
ويشربون في اوانيتهم ولم يقولوا انهم كانوا يفسلون بها



قبل الاكل والشرب مع بظهوره في بطنهم ويستولون  
 قال الله تعالى ما يحكي ظاهر من وقال الله تعالى فما استطاعوا ان  
 بظهوره ومغناه ما قلنا وروى ان اصحاب رسول الله  
 ع لم ينجسوا اباب كسرى وجدوا فيها مطبخا فذووا  
 فيها الوان الاصطحر فسالوا عنها فبطلوا فيها مرة فا  
 طعموه فاكلوا وتعجبوا من ذلك ويعتوا بغيره من ذلك  
 لا امر به الله عند فتاوا من ذلك وتناولوا الصالح  
 فالصالح بركة رضى الله عنهم اكلوا من اطعمهم الله طعموا  
 في الانتباه اصل النجاسة عارضة وقد وقع الشك في  
 هذه العارضة ولا ترفع الظهارة الثانية بفضيلة الأصل  
 وما يقول بان الظاهر هو النجاسة قلنا نعم ولكن الطاهر  
 كانت ثابتة بغيره والبدن لا يزيل الا بغيره مثل الذي  
 انه اصاب عضو انسان او ثوبه من سبب الحاجة  
 الخلاء او من الماء الذي ادخل الصبي فيه وصلى مع  
 ذلك جازف صلواته وادخل في اسرير الفركين جازف

في النجاسة في غير النجاسة والنجاسة في غير النجاسة

القلوب لان الظهارة في هذه الانتباه اصل وقد بينا  
 ونذكر في النجاسة في النجاسة بالثبات كذا انها انتبهت  
 ثم قال وروى محمد بن رحمه الله في الكتاب ان عليا رضى الله عنه  
 سئل عن ذبايح النهرى من اهل الحرب في امره بالنجاسة انتبهت  
 وما نقلنا بسا بقا من المسائل من المتعلقة بالخص منى  
 في هذا الأصل والجملة ان الانتباه في امر الظهارة ليس من  
 سنة السن من رحمهم الله في الطبع مستقيم حال من  
 الوتوسلة واستعدادها فله ان يتخفى الاقوى والاخرى  
 بحيث لا يغتفر به اثم منه كطهارة والتلاوة ولا ذكر  
 والذكر والتبضع واما الوسوسة والمستعد فعليه  
 ان يتخفى الركضة والسعة الى ان ينقطع عنه اجبال  
 الوسوسة الفصل الثالث في الكبرج والنوى من طعم  
 اهل الوظائف من الاوقاف او بيت المار مع اختلاط طهارة  
 والقيام واكل طعامهم وهذا من النجاسة والبركة كما  
 ان الكسب بالبيع والاجارة وكونهما اذا وصى فيها شرعية



الشرع خلا لطلب كذلك الوقف انما صح وروى بشرائط  
الوقف فلا تنسبه فيه اصلا اذا لم يتقبله وقفا واكلا  
عنه وكذا بيت المال يحل لمن كان مصر فالله اذا اخذه بقدر  
الكتابة وقد اخذ الخلفاء الاربعة رضي الله عنهم سوى  
عثمان رضي الله عنه منه فلا فرق بين الوقف وبين  
المال وبين غيره مما من المناسب للمحل والطيب اذ ارعوا  
بشرائط الشرع وفي المرومة والخبث اذا لم شرع بل لا بد ان  
الشيء وامثله زمانا اذا كثر بيعه اسواقا واجازتهم  
باطلة او فاسدة او مكررة نعم الورع من الشبهات  
في الحلال والحرام بسوا الورع في امر الطهارة والنجاسة  
بما هو اقيم في القبول وسيرة الشرف والحياء ولكن في  
زماننا لا يمكن بل لا يمكن الاخذ بالقول في الفتوى وهو  
ما اختاره الفقيه ابو الليث رحمه الله من انه ان كان  
اكثر مال الرجل خلا لا حبان قبول هديته ومعاملته في  
الاقل قال الامام اناضيان رحمه الله في فتاواه قال وليس

زماننا

زماننا زمان الشبهات وعلى المسلم ان يتقوا الحرام المعاصي  
وكذا قال صاحب الهداية في النجس زمانا غير ما قبله  
وقد بلغ الشرايح اليوم شعاعا وفما بين ولا خفاء ان  
الفساد والتغير يزيدان بزيادة الزمان بعده عن عهد  
النبوة والورع والتقوى في زماننا في حفظ القلب واللسان  
وبسائر الاعضاء والشر من الظلم وابداء الغير بغير حق  
ولو بالسؤال والاستخدام بغير ربح وان يتجمل ما في يد كل  
انسان ملكا له ماله يسبق كونه بعينه مقصوبا او  
مسرورا وان لم يقبلا ان في ماله حراما قال في فتاوى  
قاضيخان رحمه الله لو ان فقيرا اخذ جائزة السلطان مع  
علمه ان السلطان يأخذها غصبا يحل له ذلك قال فان  
كان السلطان خلعهم من رتبته ببعضها بعض فانه لا بأس  
وان دفعه من الغصب من غير خلع لم يحل اخذه قال  
الفقيه ابو الليث رحمه الله هذا الجواب يستقيم على قول  
الخصيعة مرجح لا عنده اذا غصبه من رتبته من قوم و







والطامعون من اختفاء النصف والكفرة بقطعها  
حتى صار المقطوع في الدراهم عاليا على غيره وجعلوها  
من معدودات المتبايع ولا يستقرض ولا يتغيرض ويجوز  
نمائها والفضة وزينة ابدانهم الشارع عليه فلا يبدل بالبر  
اذ شرط اعتبار عدم النقص وهذا مذهب الجعفة و  
محمد بن حنبل في رواية طائفة عن ابي يوسف  
في رواية عنه وحده رجاء الله اعتبار العرف فقط مطلقا  
فاذا كانت وزينة ابدانهم ببيان وزنها في المتبايع  
والاستقرض لاني بيان مقدار الثمن اذ الم يكن  
مسا الرأب شرط صحة البيع ويجوز ومقدار الوقت لا يعلم  
بالعدد كما لم يعلم اذ الم يبين وزنه بفسد البيع والاستقرار  
والاجارة ونحوها ولا تخلف ولا تحيل في هذا الا الهالك  
بارواية الضعيف عن ابي يوسف رجاء الله وامر الاراضي  
في زمانه مشوش جدا اذا اصحابها ينصرفون فيها تصرف  
الملاك من البيع والاجارة والمزارعة ونحوها ويؤدون

خارجها

خارجها من الموظف والمقاسمة والمقاراة وغيرها من حيث  
سلطان الانبياء اذ هو اخذ بعض الثمن من حيث  
السلطان لاخذ الخراج واذا ما تولى فان تركوا اولادهم اذ كور  
تربوا فمقتطعون مسائر الورثة ولا يقضي ديونهم و  
لا ينفذ وصاياه والاقيصها من حيث السلطان فاذا اعتبرنا  
باليد وقلنا ان الارض ملك لذي اليد يلزم ان يكون ميراثا  
بكل الورثة بعد ان يقضي منها ديونهم وينفذ وصاياه  
فان ما هذا الا اولاد المذكور وعدم النقص والتنفيد ظلم  
وتصرفهم فيها ونعرف من حيث السلطان ان لم يكن في  
الورثة اولادهم كور تعرف في ذلك الفير فيكون ميراثا  
خبيثا فالق التنازع بين رجوع غصب الرضا فاجر يا واخذ  
فلما وزرع الارض كزمن متا نكته الكراس ياخذ راسا  
ما الكور وينصدق بالقله والكربن ويضمن النقصان ويملك  
في قولهم جريها انتهى ويكون اخذ بعض الثمن او كله  
في البيع مما لمن حيث السلطان يجوز من الايمان يخرج الارض



او اكثر باذن ملك ذي اليد بالكلية وفيه فساد عظيم وان  
 قلنا ان الارض ليست بمملوكة لاصحابها ورفقتها ليست  
 المالا للمروءة في زماننا وما تقدم مما يفرقه ابونا واحد  
 دنا ان السلطان اذا فتح بلدة لا ينسب الارض لهما بين الثمانين  
 وبذلك ان الامام يخرج بين القسمة والبقاء للسلطان  
 اليوم النجعة بوضع الخراج ويكون تصرف ذي اليد فيها  
 باحد الطرفين قال في التاريخ ان السلطان اذا دفع الارض  
 لاهالك لها وهي التي تسمى الارض المملوكة الى قوم لم يعط  
 الخراج جا وطريق اجوا يا حدرا سليمان اما اقامتهم  
 الملك في الزمان واعطاء الخراج او الاجارة بقدر الخراج  
 ويكون المأخوذ منهم خراجا في حق الامام اجرة في حقهم  
 انتهى فعلى يدين الوجهين لا يجرب في البيع والهبة  
 والتمتع والوقف والارث ونحوها اما على الاول فلان  
 اقامتهم مقام الملك لضرورة صيانة حق المقاتلة  
 ضياع ارض الخراج فيقدر بقدرها ولا ينقد المقيمة

واما

**واما** الثاني فظاهر فيكون بيع ذي اليد باطلا او غمزا واما  
 وريثه وهذا اصل الاحتمالين واما مخالفة الشرع  
 الشريف وضرر الناس فيجب الجمل عليه فيكون انتقالها  
 للاولاد المذكورين الطريقين ايضا بالارث واما جمل بيعها  
 اجارة فاسلف لجمل مقدرا برجل المثل للبايع ففقد جمل  
 لا وجه له اصلا **اما** الاول فلان الاجارة لا تنفذ بلفظ  
 البيع في القول المختار للفقهاء على ان الاجارة خصوصا اذا  
 لم يوجد الوقت قال الامام قاضي خان رحمه الله تعالى والفقهاء  
 على ان الاجارة لا تنفذ بلفظ البيع والشرع وفي الغنينة  
 ولا يظهر انها تنفذ بلفظ البيع اذا وجد الوقت **واما**  
 ثانيا فلانه قد سبق ان اقامة مقام الملك ليس من كل  
 جهة بل لضرورة فلا يملك ذي اليد الاجارة في الطريق  
 الاول وكذلك في الثاني الوجهين الاول ان كون الخراج في  
 حق ذي اليد لضرورة عدم تحقق حقيقة ومعناه بهما  
 لانه مؤنة الارض والمؤنة لا تجب على المالك لجملها

في البيع في القول المختار للفقهاء على ان الاجارة خصوصا اذا لم يوجد الوقت قال الامام قاضي خان رحمه الله تعالى والفقهاء على ان الاجارة لا تنفذ بلفظ البيع والشرع وفي الغنينة ولا يظهر انها تنفذ بلفظ البيع اذا وجد الوقت



فواجب مع جهتها المثل في خراج القاسم فمروا بحقيقة خراج  
 واللا يجوز من هذه الآلة مصارف الخراج فاذا لم يكن اثره  
 حقيقة ومن كل وجه لا يجوز لصاحبها اجازتها **والتا**  
 ان الخراج يؤخذ من المصروف فاذا كان شرا في التجار  
 وشماعة محملة لا يمكن ان يجعل الخراج اجرة بالنسبة الى  
 المصروف بل يجب ان يجب الخراج على البائع ويؤخذ منه  
**في** اما الثالث فلان البائع او المشتري قد يموت في  
 هذه فترة فينضم الاجارة فيجب مرد الاجرة المعلقة فيحق  
 ان يملكها باطل والمؤخر بشرط يجب مردها الى المبيع فاذا  
 التزم هذا فلاخذ بالقول الا حوط فضلا في الوعق في الشبهة  
 يستلزم ان لا يفسد في النفس لانه كمال لا يجوز اخذها  
 بالصدق ولا يلزم لا يجوز بالبائع والاجارة وكجوها ولا يصح  
 خلا لا ويجوز يجب عليها كالتقاضي فيما تم بغيره من البيع وكجوها  
 ولا يجوز لاحد اخذها بشرط ونحوه الا ان يصدق عليه  
 وهو فقير فيلزم العلم من الناس وسكنى المفارقات

ويطون

ويطون الاودية ويرفع الكلاء والعنب وليسهما  
 والاسنان مدنى بالقطع وفي هذا خرج عظيم وكلف  
 بما لا يطاق وكلاهما منقعيان بالضرمة عين الاخذ لا حال  
 في هذا الزمان بما قال محمد <sup>بن يجمع</sup> ومن المشايخ ربح وهو قول ائمتنا  
 من الثلث من جواز اخذ مال الغير باذنه ورضاه بعض  
 ولا بعض ما لم يعلم انه بعث حرام تمسكا باصول مقرر في  
 الشرع من ان اليد دليل الملك وان الاصل في الانشاء الابد  
 وان المبيع مثل وان الاثمان المقود لا يمتنع في العقود  
 والفرق <sup>الفسوة</sup> لا سيما الصحيح بل النعم ينبت في الآخرة ولو  
 خلا ويختل خلاص المبيع وبما قال الكرخي ربح وقد مر خوا  
 يكون المقود عليه في زماننا ان المشتري يحرم بغيره خلاصه  
 طيب الا ان يشاء البعير العقد وسلم فيكون ملكا  
 خيشا وما ذهب اليه ابو حنيفة ربح من ان الخلط في المبيع  
 لا يميز استهلاك موجب للملك والضمان وما روي عنه  
 ان سب الطيب وجوب الضمان لا اروه نعم ما لا يدرك

لا يمتنع في العقود



كله لا يترك كله فالأولى والأحوط الاحتراز عن بعض  
الشبهات مما فيه إمامة ظاهرة للحرمة ومنه لا يشترط  
ثبوت الظاهر والغيب والسرقة أو الخيانة أو التزوير أو الخلل  
مما يمكن الاحتراز عنه من غير ترك ما فعله أو لم يفعله  
أو فعل ما ترك كذلك فإذا لم يمكن الورع عن الشبهات  
الماليت في ما نشأنا لم جرم من فضل الله تعالى أن من التقى و  
تورع في غير ما يحصل له ثواب المتقى في الحال لأن الطاعة <sup>والاستقامة</sup> <sup>والاستقامة</sup>  
**الفصل الثالث** في أمور متبدعة باطله كتب الناس عليها  
عياظن أنها قرب مقصورة وهذه كثيرة فلنذكر أهمها  
منها وقف الأوقاف سيما النفود للتلاوة القرآن العظيم  
أولان تسمى نفول أولان شيخ أولان بهلر أو يصفى على النبي  
عليه الصلوة والسلام ويعطى نفول بهلر روح الواقف أو روح  
من أراده ومنها الوصية باتخاذ الصلح والقبضات فوق  
موت أو بعه وباعطاء دراهم معدودة لمن نبوا القرآن  
أو هو أو شيخ أو بهلر أو بيان بيت عند قبر من رجال أربعين

أربعين ليلة أو أكثر أو قل أو بان يستغفر في قبره بنا وكل من  
بدع منكرات وأوقف والوصية باطلان والماخوذ منها حرام  
للاخذ ونحوها من بالثلاوة والأكرا لاجل الدنيا وقد بنا ذلك  
في رتبة القناتين الصارح في النفاذ لها للذين وبايقاض الثمان  
وجلاء القلوب فذلك بها وظالمها حتى تعلم حقيقة مقام  
وتقول محمد بن الحسن هذا ما كنا نلش ندى لولان  
هذا والله ربنا لا تشغ قلبنا بعد اذ هديتنا ورب لنا من  
لذلك رحمة أنك انت الوهاب اللهم صل وسلم على  
سيد المرسلين وعلى آله واصحابه اجمعين والحمد لله رب  
العالمين

الحمد لله رب العالمين والصلوة والسلام وعلى آله واصحابه  
مؤمني الاسلام اللهم اغفر لي ولوالدي ولجميع اهل الاسلام  
والافوان الذين لا يتبعونهم **بسم**



